

قلديد الدبر في بيان امارات الحكم اللبتر

شيخ احمد بن شيخ اسمعيل الجزائري

طهران

١٩٠٩

(فقه امامية علي . ٥١)

100



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين الذي جعل في كتابه الحكيم ودعا توحيده ونعما في خلقه وانعمنا بالنعمة ونعمنا
بأنبيائه ودلائل هدايته من انعام في ملكه الدلائل الواضحة على معرفته بالبرهان والبرهان على معرفته
في حقيقته وجعل من انواره كبره في حقيقته وعز من عظمته ولا شك انهم نعمه على ما ذكره في انوار الحق
في توحده الجسيم وقد علم ان لا اله الا الله الذي من كل انبيائه علينا ان نتبع لنا الرسل في توحده من انوار
من ملك عن نبيه ونجى من عن نبيه وقد علم ان عظمته ودنوه المصطفى من النبيين والمفضل على الخلق جميعا
وقد علم ما يتبعه من خلقه واستر عليه وانزل عليه الكتاب الذي فيه البيان والبيان على ما علمه والبرهان على ما علمه
في دينه وقوامه في حقيقته ودلائل واضحة لبيانهم طاعتهم ونعمنا لهم فاعلموا انهم نعمنا لهم نعمنا لهم نعمنا لهم
صلى الله عليه وسلم وجعل في قوله خبره في حقيقته من انوار الحق في حقيقته من انوار الحق في حقيقته من انوار الحق
الدين علما وعلموا ان القرآن فيه البيان لكل شيء وهو الاصل التوحيدي للاحكام والبرهان على معرفة الحلال والحرام
دوى عن الصادق جعفر بن محمد صلوات الله عليهم انه قال ان الله تعالى انزل في القرآن بيان كل شيء في حقيقته ما لا يملكه
يحتاج اليه الباطن حتى لا يخطئ عند قول لو كان هذا انزل في القرآن الاقوال ان الله فيه وعز في قوله من انوار الحق
تألفه تعالى في دفع شيا يحتاج اليه الامتياز في كتابه وفيه لرسوله وجعل لكل شيء حدا وجعل عليه دليلا وجعل على من
شك في ذلك الحد حدا وجعل على من كذب في حقيقته من انوار الحق في حقيقته من انوار الحق في حقيقته من انوار الحق
من بانه واقعه الغاي من كونه واساره واقتسام العوالم من بين يمانه وحيث كان القرآن من انوار الحق في حقيقته من انوار الحق
قال تعالى في حقيقته في حقيقته وفي هذا اللسان الحقيقة والحق والصدق والبرهان والبرهان على ما علمه المستعان
في مكان علوية والعلامة والحاشي والمطلق والمعي والجل والمبين ونحو ذلك من انوار الحق في حقيقته من انوار الحق في حقيقته من انوار الحق
وكان في الحقيقة لسانا والمهمة القصوى من النكات الدورية والقواعد الثابتة وبلغ حدا لا يحاط في البلاغة والعلامة حتى
انوار كل شيء وابكت كل خلق فاذا جعل في المنطق ان يستدل على فهمه قد اير في معرفة اكثر الاحكام من القرآن كيف قد

في الجوهري على الهمزة

۱۰۰

والجواب عن الاول هو ان **الارض** المستوية ذكرنا مكان ان يثبت لقولنا ما لا يثبت لقولنا اعتباطا فحصل ان الماء المستوي قد
ذابت الخفة في السببية فاعل اذا حوّل الى الجبل او وصل جبل واخذ من ذلك جبل شمساً شامخاً اكمل منوهاً على منظر الماء
بالتدليل المرمم حيث على كمال من ومن وجد لمصوبه مع الايام وقد كانت سداً للشيخ وفيما به حكمة لا ريب في ذلك بل هو
في الجملة المائية القديمة فان كان اسم الفاعل منه حينئذ فذكر ان الدنيا **الثانية** انه يكون من قبل اثبات الله تعالى في
هو اطل **الثالث** ان يرد من على ما ذكرتم ان يكون مطروحة مع ان ليس كذلك كما يقال في قوله تعالى **الارض** في قوله تعالى
كثير من اهل اللغة انما يقولون الكاف منه المطقة لغيره وقوله الشيخ في باب اللغة العربية في قوله تعالى **الارض** في قوله تعالى
القول في اللغة انما المطقة **وهي** تفتت هو الكافر في غنة المطقة لغيره **وهي** ان يرد في انتم ان الماء المستوية في قوله تعالى
ان يابو به في الغنة عن الصادقة عليه السلام انه قال كان من اسرائيل اهل اصابا حدم قطرة بول فرفضوا الحوتم والماء من
قد وضع انهم قد جعلكم باوس ما بين السماء والارض وجعل لكم الماء طهوراً وانظروا كيف يكون **وهي** في قوله تعالى
امشوا عن يميني عن جعفر عليه السلام انهم من المؤمنين عليهم السلام انه قال في ذكر فضل بيتا صلى الله عليه وآله والواشع على
الانبياء واقامهم الله وضع بيتنا الى ارضنا ونحو الدنيا او هي كانت لام الثالثة انما اصابا حدم ادى نحن من المؤمنين
اجسادهم وقد جعلت الماء طهوراً لاثنين من جميع الاغنياء والتصدق في الاوقات في عزائم المؤمنين عليه السلام انهم طهور
في ردى عن التبرج على حله والى الله تعالى جعل في الارض سجداً وتابها طهوراً في قوله صلى الله عليه وآله والى الله تعالى جعل
بما البحر هو الطهور وعلو الجبل مائة فلو لم يرد من مطر لم يسم الجبال **وهي** في قوله صلى الله عليه وآله والى الله تعالى جعل
الكلباء في قوله صلى الله عليه وآله والى الله تعالى جعل في الارض سجداً وتابها طهوراً في قوله صلى الله عليه وآله والى الله تعالى جعل
انما الطهور بالفتح من الاناء المستوية وهو المطقة في قوله تعالى انما الله تعالى جعل في الارض سجداً وتابها طهوراً في قوله صلى الله عليه وآله والى الله تعالى جعل
يجعل انما المستوية في قوله صلى الله عليه وآله والى الله تعالى جعل في الارض سجداً وتابها طهوراً في قوله صلى الله عليه وآله والى الله تعالى جعل
قال واوتانا من السماء ماء فوالله انما يكون مطر في قوله صلى الله عليه وآله والى الله تعالى جعل في الارض سجداً وتابها طهوراً في قوله صلى الله عليه وآله والى الله تعالى جعل
الصحفي ان اسم من قول موصيحي للبيان في قوله تعالى انما الله تعالى جعل في الارض سجداً وتابها طهوراً في قوله صلى الله عليه وآله والى الله تعالى جعل
واذا كان كون المطر في قوله صلى الله عليه وآله والى الله تعالى جعل في الارض سجداً وتابها طهوراً في قوله صلى الله عليه وآله والى الله تعالى جعل
السادس ان هذه الاية ذكرت من غير انما لا يستلزم ان الماء المستوي في قوله تعالى انما الله تعالى جعل في الارض سجداً وتابها طهوراً في قوله صلى الله عليه وآله والى الله تعالى جعل
الحل على المائية في قوله صلى الله عليه وآله والى الله تعالى جعل في الارض سجداً وتابها طهوراً في قوله صلى الله عليه وآله والى الله تعالى جعل
ما في قوله صلى الله عليه وآله والى الله تعالى جعل في الارض سجداً وتابها طهوراً في قوله صلى الله عليه وآله والى الله تعالى جعل
وفي حديث الشاهان من وصية الكافي قال عرض بين الخيرة حين طرفة ماء مركبة قال فليسبق من مائة شربة في جفلة رية وهو
من السبعة في حفظ احاديثهم الشريفة وفي قوله صلى الله عليه وآله والى الله تعالى جعل في الارض سجداً وتابها طهوراً في قوله صلى الله عليه وآله والى الله تعالى جعل
عليه السلام قال جماعة من الفضلاء من ان وصف ذلك الشرب بالعمود لا تطبقه في قوله صلى الله عليه وآله والى الله تعالى جعل في الارض سجداً وتابها طهوراً في قوله صلى الله عليه وآله والى الله تعالى جعل
يجعل حله على الغرة ولا يستقامه اللون في الحاصل انه قد ثبت من اهل اللغة والحق وجعل من اسم طهوراً في قوله صلى الله عليه وآله والى الله تعالى جعل
هذا الاعتراض انما الاخر من الثاني فمتاخر به ان ذكرنا في قوله صلى الله عليه وآله والى الله تعالى جعل في الارض سجداً وتابها طهوراً في قوله صلى الله عليه وآله والى الله تعالى جعل
على الدنيا لا يتاخر به حكمة تعالى ولا تارة في هذا الحديث ولا استبان فيه فلو اركل ما يكون من السماء وقد دللنا على ان
على ان قوله تعالى انما الله تعالى جعل في الارض سجداً وتابها طهوراً في قوله صلى الله عليه وآله والى الله تعالى جعل في الارض سجداً وتابها طهوراً في قوله صلى الله عليه وآله والى الله تعالى جعل
تعالى القرآن كما هو في قوله صلى الله عليه وآله والى الله تعالى جعل في الارض سجداً وتابها طهوراً في قوله صلى الله عليه وآله والى الله تعالى جعل في الارض سجداً وتابها طهوراً في قوله صلى الله عليه وآله والى الله تعالى جعل
التي هي وجبة الله لان هذه الايات ذكرت من غير الاثنان مع التوفيق وكذا ذلك لا يحصل الا مع القول بان جميع اهل
من السماء كما قال ابن ابيويه في قوله صلى الله عليه وآله والى الله تعالى جعل في الارض سجداً وتابها طهوراً في قوله صلى الله عليه وآله والى الله تعالى جعل
هو كل ماء وذلك شامل للماء الجوف في قوله صلى الله عليه وآله والى الله تعالى جعل في الارض سجداً وتابها طهوراً في قوله صلى الله عليه وآله والى الله تعالى جعل
في الغنة في الكافي من جعفر عليه السلام انه قال اذا داهت حرق من خلق الارض من الارض في قوله صلى الله عليه وآله والى الله تعالى جعل في الارض سجداً وتابها طهوراً في قوله صلى الله عليه وآله والى الله تعالى جعل

[illegible]

المادة ١٠

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين

५३७

منہ سے جاری ہو کر زمین پر گرنے لگا۔

فانما هذا الكتاب

بسم الله الرحمن الرحيم

من تحب ان تصنع الوصف

وَجَاءَ بِهَا بِهَذَا الْكِتَابِ

وَمِنْهَا خُذْ زَكَاةً

منہاج

[illegible]

في أحكام الرضوة

عز وجل يقول فاعلوا بوجوهكم ضربا انقا لوجهكم يعني له ان يسلم ثم قال فابذلوا الى المرافق ثم فصل بين الحكمين فقال
 واستوا بوجوهكم ثم فاعلوا بوجوهكم ثم فاعلوا بوجوهكم ثم فاعلوا بوجوهكم ثم فاعلوا بوجوهكم ثم فاعلوا بوجوهكم ثم فاعلوا بوجوهكم
 وارسلهم الى الكعبة من ههنا ومن ههنا ما بال رأس ان المسح على راسها ثم فاعلوا بوجوهكم ثم فاعلوا بوجوهكم ثم فاعلوا بوجوهكم ثم فاعلوا بوجوهكم
 ثم قال فاعلوا بوجوهكم ثم فاعلوا بوجوهكم ثم فاعلوا بوجوهكم ثم فاعلوا بوجوهكم ثم فاعلوا بوجوهكم ثم فاعلوا بوجوهكم ثم فاعلوا بوجوهكم
 قال بوجوهكم ثم فاعلوا بوجوهكم ثم فاعلوا بوجوهكم ثم فاعلوا بوجوهكم ثم فاعلوا بوجوهكم ثم فاعلوا بوجوهكم ثم فاعلوا بوجوهكم
 المعنوم عن تيمنا لا يعلم ان ذلك جائز لم يجر على الوجه لانه يعلق من ذلك الصبي ببعض الكفاة لا يعلق ببعضها ثم قال فاعلوا بوجوهكم
 ليحصل عليكم في الدين من حرج ولتخرج الضيق وتدل على ذلك ما به اخبار كثيرة الا ان الفضل ان جميع مقدار ذلك اصابع كما يكون عليه
 ما رواه الشيخ عن سبعة من عن ابن جعفر عليه السلام قال يجرى من مسح الرأس موضع ثلث اصابع وكذلك الرجل وهذا قول مشهور
 بين علماءنا ونكا من ابوابهم لزم مقدار الثلثة وهو ثلث اصابع في النخلة الى الوجين مع الاختيار ومع الضرورة ان يكون اصابع واحدة
 والوجه ما ذكره من كون ذلك على جهة الاستحباب لا على الوجوب لان مقتضى إطلاق الآية ان يكون ذلك على وجه الاستحباب لا على الوجوب
 وجوب كون المسح على مقدم الرأس كما هو مذهبنا على ما هو المذهب في الخلائق الاية والمجتهدين والظاهر ان مقتضى إطلاق الآية ان يكون ذلك على وجه الاستحباب
 واستقبال الشرمين وان كان الفضل ذكره في رواية اخرى صحته كما ذكره عثمان بن عمار في حديثه عليه السلام قال لا بأس بمسح الوضوء
 مقبلا ومديرا وفي رواية اخرى في النخلة والخلعة والمرغوبة في الاستحباب القول بعدم الجواز وهو صحيح ونكا من ابوابهم لزم مقدار الثلثة
 جواز المسح على الشراطين المقدم وهو جميع جلته بين الاصحاب وبذلك عليه الروايات المتكثرة ونكا من ابوابهم لزم مقدار الثلثة
 المسح بجملة ما نفا انما الروايات والاطماع قد ثبت ذلك بيقينة الجلاء وحري الجاهل بالشيخ الرضويين بذلك على هذا الحكم كما هو المذهب
 وصريح الروايات المستفيضة والاطماع انما الآية فصل قوله الجزاء لا ما وضع لاقا لحل على لاقا لادوة ضيقة لا يعلق بكافة المسح
 سماع الاشياء وحصول من الغلف وكذا هو المذهب في النسل المختف فانه انما اشتد بغيره فانه يصير من اب القبة والافاق واما رواية
 النصب فاعلمت فيها على هل الرضول فربما وتبين مع مثله في القرآن وكلام الفقهاء ولا يقدح في هذا الفصل المسح من موضع الشراطين
 الذلة على ذلك كما صرح به في الرواية المتقدمة وكان عطفه على الوضوء واضح والمعنى لا يباح في كون القبة في المسؤول في رتبة
 لا يجوز بل كونه من رتبة تملكها الممسح واما قوله الرضول فربما في رتبة الجزاء يكون التقدير واداءكم متوخلا كذا
 من الوجه وهو مدح الشيخ عن غالب من الحديث انما استلنا با جعفر عن قول الله عز وجل واستوا بوجوهكم واداءكم الى الكعبة
 على الخفض من احد على القبة قال بل على الخفض فاستدل عن المسح قال هو الذي نزل به جبرائيل والانبيا وذلك من اجل
 البيت عليهم السلام قد ثبت خلا لا يمكن انكاره ونكا من ابوابهم لزم مقدار الثلثة من المسح وبذلك عليه ما مر من الاخبار وصريح
 وهو المشهور بين الاصحاب ودوى البرزخ في الضيق عن الرضا عليه السلام انه سئل عن المسح على القدمين كيف هو موضع كفة
 على الاصابع فقال لا لون ولا عذال ما يستحب هكذا قال لا لا يكتفه وتعمل على الاستحباب لصلة الاية والروايات بالانكفاء وما دوى
 ذلك والاطماع على عدم وجوب الاستحباب لفرغى والشو بين الاصحاب وجوب الاستحباب على القول بوجوبه من ستمين
 من بينهم الاتفاق عليه وبذلك من كثير من الاخبار وعلم لزم ذلك كبر زيادة المقدم كما دوى الشيخ السليم ولم يثبت
 الشراطين ونحو ذلك واما الاية فاعلم ان كونهما في رتبة المسح فلا يقدح في ذلك واما قوله ثم فاعلوا بوجوهكم
 فربما في جهة مما دأته على السليم لا بأس مع القدمين مقبلا ومديرا وهو جامع من اصحابنا الى وجوب الايمان
 الاصابع وهو صحيح واما الكفة فاعلم ان الكفة في ظهر القدم كما نزل عليه صفة البرقي من الرضا عليه السلام
 قال سئل عن المسح على القدمين كيف هو موضع كفة على الاصابع منه فما الى الكعبين الى ظهر القدم وفي المسح عن اب
 جعفر قال الوضوء واحد وصفت الكفة في ظهر القدم وقد طيرة اخرى انه وضع يده على ظهر القدم كما هو المذهب
 الكعب ما رواه الشيخ في باب في ابي عبد الله عن جندب بن هلال عن ابي عبد الله قال قلت لابي عن محمد بن ابي سفيان قال
 يده اليمنى ودبجه اليسرى ولا تقطع يده اليمنى ودبجه اليسرى فقال يا الحسن ما سئل اذا قطعت يده اليمنى ودبجه اليسرى قطعت
 جانبه الايسر لم يقدح على السليم ان قال جل جلاله انما يكون يوم وقد قطعت يده فقال انما ليس عليه حيث كانت يده على انما

في أحكام الرضوة
 في أحكام الرضوة
 في أحكام الرضوة

وَقَدْ فَصَّلْنَا فِي هَذِهِ الْكِتَابِ

وَفِي حَبَابِ الْمَوَالِكِ

وَأَمَّا الْفُلُ فَأَنزَلْنَاهُ ذِكْرًا لِّعِبَادِنَا

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

[illegible]

ایمانی و عبادی

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

مجلسه اول

وفى هذا الحقل

فصل فی بیان فضائل و مناقب ائمه اطهار علیهم السلام

وَقَدْ أَتَى الْبَيْتَ الْبَيْتَ

فلمّا انتهى و في الموضع المذكور استلكت اجنحة عن التمسك به ، بيدوا الارض ثم دفعها تنفضها لما فرغ من طاعة
 كبر من واحدة و في موضع آخر وفيه عليه السلام انه ذكر التيمم مع ما وضعه خارج موضع الوضوء و جعفر كثير في الاصحح مع وجهه فذكر
 فلم يصب التيمم حتى و جهته التيمم امير **الاول** التيمم وهو على طهارة التيمم طابع الماء كالتيمم في الارض في السجدة
 التقدي في التيمم لا يمنع هذا الطهارة والاسناد لا يرد و قد طهر في ذلك فلهذا يتبين ان معنى هذا وان كان قد طهر من التيمم
 ولكن في الآية ولا في الروايات كذا لم يزل التيمم ولا يصح الاستسقاء من الوضوء او الغسل وان كان قد طهر
 ذلك اوطى ولا طهارة اخرى يحلها عند التيمم **الثاني** وضع اليدين معاً على باطن التيمم طهارة كما هو المستفاد من الروايات
 المذكورة الواقعة في مرض البيان واكملها بكنى فيه وضع اليدين بالاطلاق لا بالضرورة ولا التكثير من الروايات كالأول ولا يلزم
 من الروايات المذكورة وقيل لزوم اعتبار الطهارة في الوضوء للتمسك على الاستسقاء الذي يحصل به من اجراءه وانما لا يمكن جرد الوضوء
 لحسنه كما هو في موضع ذكره المذكورين في خواصه و يترفع عن الطهارة كونه باطن التيمم لا ان كانا من البيان كما يشترط
 ثبوت في الوضوء بل يفي بالتمسك على الاضحية المستوحدة لهم القابل على ذلك فلا يحتاج الى استسقاء النفس كما قال
 للامة وشهد بذلك الواقعة في مرض البيان ونقل عن ابن الجوزي في موضع ما في الموضع في اليدين و ما لا يخفى من ذلك
 من وجهه وصحبت لما ذكرنا من ان الجعفر راجع الى التيمم الذي هو العزم ولو رجع الى الاستسقاء لزم دليل على ما ذكرنا لما عرفت
 من ان الاضحية رتبة المراجعة من الاضحية للتمسك بالقراب و جهته وان من ابتدائه لا يمنع صحة **الثالث** في التيمم من وضوءه
 الموضع الا ان كان الاضحية في التيمم مستحق عليه من الاضحية ووجهه التيمم مع الجبين والجبين و الوجه على ما ذكرنا
 مع الوجه كله وكذا في الامة على التيمم طهارة وضع النفس الى ارض واحدة واحدة للتمسك و خاصة الجبين اوطى من اوطى مادل على
 مع الوجه كله على الاستسقاء والتيمم هو الوضوء كما يرد الامة لما يقضي لزم البدء باليسم من اعلى الوجه الا ان كان حاد اوطى
 ولما لا يمنع استفادة من بعض الاجزاء وكذا لا يرد مع الوجه به باطن كركبته معاً كما هو صحيح ومؤكد في رواية
 اوطى وقد رويها الاخرى وقد فسدت الاضحية باليسم والاضحية ووجهه من الامة والاضحية على الاطلاق ما عداها من اوطى
 على ذلك او الاستسقاء من غير دليل ونقل عن ابن الجوزي ما ذكرنا في الامة باليسم في ارض واحدة وقيل منهم من الملاقى بعض الاجزاء
 الكفاية بالامة واحدة ولكن في الروايات متفق في انه لا يجرى اليه واحدة و ما روي في بعضها من انه معهما ما يمكن في
 على كونه الفرض **الرابع** مع طاهر الكعبين فقلهما التيمم بعداً من الوضوء وبذلك طهر مع طاهر الامة الفرض في الروايات
 المذكورة وغيرها ونقل ابن الجوزي عن بعض الاضحية ان اليم من اليدين من اوطى الاضحية الى ارضها و قد طهره في رواية
 زعم من بعض اصحابه عن ابن الجوزي انه قد استدل من التيمم بغير الامة والاضحية والاضحية فقلوا بل هما وكما اصلوا
 وايدى الى المرافق وكذا لا يخفى على كثر من حيث موضع القطع وكذا ما كان في كذا موضع القطع من بعض الاضحية
 عند الاضحية والاضحية من غير التيمم فلا قطع لها بعد ما تقدم من الاجزاء و قال في رواية يوجب اليم من المرفقين الى
 الاضحية وبذلك طهر بعض الاجزاء وبذلك طهر على الاستسقاء بالاضحية وبغير اليم فوق الكتف قبل الامة من ارض المقبرة
 و لصحة دأود المتقدمة ووجهه اليم على ظهر الكتف كذا طهره و لعله المتبادر من اطلاق الاجزاء ووجهه في حصة الكاهن
 هو المشهور من علمنا في مثل بعض الاضحية على ذلك ويجوز ان يكون اليم بطن الاخرى لانه لا تساددهما والسنن والبداهة
 بالروايات الى ارض الاضحية فقلها **الخامس** التيمم بان يضرب على الاضحية بجميع الوجه ثم الى يمين التيمم في موضع
 عليه من اضحية كما قال في التيمم والاضحية وكذا عليه الامة الفرض من حيث الحاجة او الواضحة كما روي في رواية طاهر
الفرع الثاني في الوضوء والاضحية والاضحية والاضحية والاضحية والاضحية والاضحية والاضحية والاضحية والاضحية والاضحية
 جبره من جهة من جهة الوضوء في التيمم استسقاء الوضوء الى ارضها وهو مؤيد بجري الاجماع و قد ثبت في الجوزي والاضحية
 بالاضحية و قد استدل على القول بالوضوء بقوله فتمه وواحدة من التيمم معاً رتبة التيمم معاً رتبة التيمم معاً رتبة التيمم معاً
 بجميع اجزاء من اليم على الوجه و لكن فيه ما عليه من الامة لا يمكن ان يفسر الوجه في التيمم بالاضحية
 خبره فلهذا يخفى ما ذكرنا في بعضه من الاستسقاء بالاضحية في رواية الاولى **السادس** في التيمم من الامة

في أحكام التيمم

في
الماء
الماء
الماء
الماء

في
الماء
الماء
الماء
الماء

في
الماء
الماء
الماء
الماء

في
الماء
الماء
الماء
الماء

التي فيها الاكراه بضرة واحدة للوضوء والنسل لتحقيق معنى التيمم بذلك ولا حاشا لعدم التحليل بما زاد على ذلك لما وافقه
 الوضوء والنسل الذي يكون منه الماء الواحدة دلالة على طهارة الاخبار المذكورة وغيرها لاها سبقت البيان ولم يذكر فيها سوى
 الضربة الواحدة والى هذا ذهب ابن الجوزي وابن عثيمين والمفيد في المسائل الشرعية والمرفوع في شرح الزواجر وهو مذهب
 اكثر اهل الخلافة وقبله وضربة واحدة للوضوء وثمنا لنسئل وهو مذهب الاكثر من علماءنا وقبله ضربتان لهذا وهذا
 يستدلون بالمفيد في الاركان وقبله في ضربة واحدة بيده مع الوضوء وثمنا للغيرين والبيان بان يضربا باليد والغيرين
 بالمشرك في السراقة هذا القول مستوي الى كل من يابونه وكتب في السير الى قوم منا ومنشأ الخلاف في الروايات ظاهرة
 وطريق الجمع بينهما بجهل ما زاد على الواحد على الاستقناء بوجه كما استخف في المصنف وغيره وان كانا لا يطوعا على الاكثر
 مسيل الى خلاف اهل الخلاف **الشارح** المذكور في المسائل ان التيمم في جميع الاعمال لا يوجد في يد عليه ولا يتعارف
 يؤيده انما لا يخلو عنه ويؤيد الوضوء في الكثرة ويشد الاطلاق كثير من الروايات الواضحة في مرض البيان في استوية الصلاة
 في التيمم لا يجب تمايز واحد بل الوضوء يضرب لمضوء واحد بل التيمم في جميع الاعمال لا يوجد في يد عليه ولا يتعارف
 من مسافة التيمم لما قبله في الآية الشرعية التي تباح به كل باباح في الطهارة المأثورة بانه يجوز ان يضرب يده واحدة ولو ان سئل
 فان من ضل في التيمم لا يجب عليه الاعادة بهذا التمكن من الماء وفي المصنف في كراهية تطهير يديه في التيمم قوله ما لا يخلو عنه
 عليه من كراهية تطهير يديه في التيمم قوله ما لا يخلو عنه في المصنف في كراهية تطهير يديه في التيمم قوله ما لا يخلو عنه
 بالقرب المصوب عليه بان يرتفع من يد اليدين يميل الى جميع يدية الوضوء واليدان يكون على الطهارة المأثورة
 لما كان هذا من قبل التيمم لا يخلو عنه من الماء ويجوز ان يكون المعنى ما يريد الا في الطهارة المأثورة في التيمم الا التوضيعة
 لا الحجج والفتوى ويجوز ان المراد لم يخلو عنه من الماء ويجوز ان يكون المعنى ما يريد الا في الطهارة المأثورة في التيمم
 قوله في جملته انما لا يخلو عنه من الماء او التيمم في قوله ما لا يخلو عنه من الماء او التيمم في قوله ما لا يخلو عنه من الماء
 هذه الاصل من المباديات المحكية للوقوف كما دلت عليه الاخبار وروى في التيمم من التيمم من التيمم من التيمم من التيمم
 ذلك كقائه لما مضى من فوضوه في التيمم من فوضوه في التيمم من فوضوه في التيمم من فوضوه في التيمم من فوضوه في التيمم
 فذكر اسم الله على وجه جوده وكان الوضوء الى الوضوء كقائه لما مضى من فوضوه في التيمم من فوضوه في التيمم من فوضوه في التيمم
 وتحقق من الاخبار عن غاياتها واللام في طهارة التيمم لا يقتضي في يد يده ولا في وضوءه ولا في التيمم من فوضوه في التيمم
 تطهيره ويمكن ان يكون جملته كراهي المصنوع زيادة اللام وتقدر بان يدها كما جوزه الرزقي في قال البصائر في تفسيره
 ثم يدها ليعينكم حيث جعل من مقدرة هذا اللام الزهوية هذا ويجوز ان يكون لانه لم يخلو عنه من الماء ولا في وضوءه ولا في التيمم
 من الدخول في الشئ المشروط بالطهارة فالاية قد حل ان التيمم من فوضوه في التيمم من فوضوه في التيمم من فوضوه في التيمم
 الاول الا ان ذلك يحل عليه بمسئولية حدثنا والفتن من الماء في قوله لا في وضوءه ولا في التيمم من فوضوه في التيمم من فوضوه في التيمم
 وقوله في الماء وما قبله في التيمم من فوضوه في التيمم من فوضوه في التيمم من فوضوه في التيمم من فوضوه في التيمم
 لن يترك في التيمم من فوضوه في التيمم من فوضوه في التيمم من فوضوه في التيمم من فوضوه في التيمم من فوضوه في التيمم
 الاشياء وان لم يكن بها التيمم من فوضوه في التيمم من فوضوه في التيمم من فوضوه في التيمم من فوضوه في التيمم من فوضوه في التيمم
 قوله في ذلك فيكون في التيمم من فوضوه في التيمم من فوضوه في التيمم من فوضوه في التيمم من فوضوه في التيمم من فوضوه في التيمم
 فيكون في ذلك فيكون في التيمم من فوضوه في التيمم من فوضوه في التيمم من فوضوه في التيمم من فوضوه في التيمم من فوضوه في التيمم
 اولنا في التيمم من فوضوه في التيمم من فوضوه في التيمم من فوضوه في التيمم من فوضوه في التيمم من فوضوه في التيمم من فوضوه في التيمم
 حالته من فوضوه في التيمم من فوضوه في التيمم من فوضوه في التيمم من فوضوه في التيمم من فوضوه في التيمم من فوضوه في التيمم
 ويحصل ان يكون من فوضوه في التيمم من فوضوه في التيمم من فوضوه في التيمم من فوضوه في التيمم من فوضوه في التيمم من فوضوه في التيمم
 اسكن سكران سكران في التيمم من فوضوه في التيمم من فوضوه في التيمم من فوضوه في التيمم من فوضوه في التيمم من فوضوه في التيمم من فوضوه في التيمم
 وقيل المراد التيمم من فوضوه في التيمم من فوضوه في التيمم من فوضوه في التيمم من فوضوه في التيمم من فوضوه في التيمم من فوضوه في التيمم

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible][illegible]

[illegible]

ختمی علیٰ اسرار

عَلَيْهِ السَّلَامُ

८

فِي بَيْتِ الرَّبِّ الْكَافَّةِ

الحمد لله الذي جعل القرآن
مكتوباً في سبعة عشر ألفاً
وخمسمائة سنة

الصلح والحق بيني وبينها
والمسلمين

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

وہی ہے جو کہ

فہرست کتب

جاءه وادركه

مفتی اعظم پاکستان

القند
 بالذات والذات
 المجهدة والذات
 الغنما يتوكل
 بالذات المجهدة والذات
 ثم الذات القند
 بالذات المجهدة المكنية
 ثم الذات المكنية
 المكنية والذات المكنية
 والذات المكنية
 المسبل كمن
 المسبل على مكنية
 المسبل

فی یوم معین

[illegible]

فِي رِجَالِ الْأَنْبِيَاءِ

تفويض نائب الرئيس

مفتی محمد رفیع

تفريغ

مكتبة
مكتبة

تفہیم القرآن

تفويض الاختصاصات

نظف ثوبها الثوب

نظف ثوبها الثوب

نظف ثوبها الثوب

نظف ثوبها الثوب

الوجود ظاهر لا يبدى كون هذا من ايمان به وبعثه اليه وكذا ما رآه ذواته في الصحيح عن جبرته ان الله لا يغفر ولا يستغفر
لدين من الوضوء لان الله لا يغفر الا ما يشاء من الوضوء بل ما من مقدرة ان لا يغفره من الله الا ما كان له التوكل والتمسح ونحوها
فقد صرح كثير من علماءنا باختياره كونهما بشك اكثرا من احوال الماء يمكن الكفاية واحدة واشترط بعضهم تقديم الغضفة على
الاستنشاق بل صرح باستحبابها فادعى مع ذلك ان الاستنشاق في النهاية قريب من احوال الجميع بينهما بان بعضهم من ثم يشترط وهكذا اذا
وتيسر حل على بعض المتأخرين وان لم يشره في القاموس بل شاهد مقتضى الاطلاق كافي من التوبة كيدكان وتيسر له
عندهما بالمتقول ان الله لا يغفر الا ما يشاء من الوضوء فادعى مع ذلك ان الاستنشاق في النهاية قريب من احوال الجميع بينهما بان بعضهم من ثم يشترط وهكذا اذا
على اقل من احوالهم بالمتقول عند حضور كل صلاة وقوى احوال الناس ما في التوكل لا يأتوه في كل صلاة وقوى احوال الناس ما في التوكل لا يأتوه في كل صلاة
انها كما لا ريب ان كمالها فضل من سبيل ركنه بلا شك وقوى احوالهم في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة
وقطعوا عنهم وجعلوا في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة
وتجدها في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة
القرآن حتى لا يفسد من غير رمضان والحرم وقوى احوالهم في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة
دوى احوالهم في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة
بشر المالك ونقل الكراهة بالزمان والرجاء والتمسك من التوكل وقوى احوالهم في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة
فقد عجزوا عن ان يفسد من غير رمضان والحرم وقوى احوالهم في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة
ولا يجوز الاكتفاء بما حققه في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة
بالمتقدم وقوى احوالهم في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة
في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة
في جميعها وانما يجوز من الصادقة قلت له جلست في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة
ولكن انما يجوز من الصادقة قلت له جلست في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة
من اطلاق كل غير لم يرد قوله والاحاديث كثيرة وقيل انما اوقع تحتها معنى الطهارة فقدر دوى في الكفاية على كل من
ايستلزمه في قول الله عز وجل لم يجد الا من كانا احياء وما ماتا قال في التفسير الطاهر التام في التفسير الطاهر التام في التفسير الطاهر التام
في غير التوكل وقوى احوالهم في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة
لم يبلغ الفرق وهذه الزيادة على كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة
اولية بين وصول الماء وقال الفقيه في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة
شرا ان ليس من احوالهم في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة
لاحق في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة
يج ولا علة مثله لاحد انكم وحيالكم وتوكل من الاحاديث والادلة على ان الحن من علم الاحاديث والادلة على ان الحن من علم الاحاديث والادلة
انهم في هذه الاحاديث وبعض الكفار قد ذكر الملائكة في التفسير الطاهر التام في التفسير الطاهر التام في التفسير الطاهر التام في التفسير الطاهر التام
وتأخر ان من بعض الاحاديث على التفسير الطاهر التام في التفسير الطاهر التام في التفسير الطاهر التام في التفسير الطاهر التام في التفسير الطاهر التام
وتأخر ان من بعض الاحاديث على التفسير الطاهر التام في التفسير الطاهر التام في التفسير الطاهر التام في التفسير الطاهر التام في التفسير الطاهر التام
اولاد كسبته ايام مدة الطهر واسبغ في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة
حيثما قد دوى ان تحت لسانه ايام من لسانه وحيالكم وتوكل من الاحاديث والادلة على ان الحن من علم الاحاديث والادلة على ان الحن من علم الاحاديث والادلة
عن الصادقة قال الحسن سنة في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة
شوا فاضل من المكرمة وقوى احوالهم في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة
سرتهم في اليوم السابع وادلهما في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة وقوى احوالهم في كل صلاة

مجلسه اول

فَيُحْيِيهِمْ وَيُخْرِجُهُم مِّنَ بُحْرَانٍ فَعَلِمَ لَكُمْ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ إِنَّهُمْ فِي عِندِ رَبِّكَ لَكَاظِمُونَ

فما يترك على وجهها الصلوة المأخوذة

الوسطى وهي صلوة الظهر حتى أدلى بصلواتها رسول الله ثم وهو وسط النهار وسط الصلوتين النهار صلوة المداينة و
 صلوة الصبرة كأنه يضربها من تحتها على الصلوات والصلوة الوسطى صلوة الصبر كأنها في الغنبة وألغى في بصلوة
 الصبر اليومي في غنبة البشارة عن محمد بن مسلم عن أبي بصير قال قلت لداود بن الصلوة الوسطى فقال حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى
 وصلوة الصبر فمواهاه فاشبهت والوسطى هي الظهر كذلك كان يقرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه النسخة يكون ذا أقل الحث على
 صلوة الصبر لا أنها هي الوسطى لاشفاقه بين صفة الحديث ومحمد بن جعفر في صلاة الكناين يستدل به على كون الوسطى صلوة
 الصبر أو غيرها بين صلوة الليل والنهار وبين ثلاثية وداعية أو بين جهرية وخفية وذلك هذا القول غير المأخوذة بها
 عليه السلام في ذلك الاستدلال لم يجر هذه الرواية نظرنا في ما قلناه ولا في غيره من هذه العبارة عند جليل التمس منها ما
 كما لا يخفى على تقدير وقوعها من غير فعلها على النسخة الظاهرة أن الغالب بهذا القول منهم أكثر من قول القول الأول لا سيما
 على كونها وسطى وذكر أنها أقل صلوة والبناء عليها على خلافها وظلوا فيها كما قلنا تقع في الوقت الذي تقع فيه الصلاة
 وفي صلاة الإجابة التي تكون في بعض أحوالها كما ورد في الخبر وفيه إتيان ما قلنا من غير رواية كما كان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم في صلوة أشد على أصحابه منها فقلت حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى فقلت على الصلاة على
 كونها وسطى إنما بيننا فلهذا من شأنه بين قول كل القول الثاني ما ورد في طريقنا من المأخوذة من النسخة قال صلواتنا على صلوة
 الوسطى صلوة الصبر ما رواه ابن أبي عمير في الغنبة عن الحسن بن علي بن أبي حمزة عن النبي صلى الله عليه وسلم في صلوة الكناين وقام صلوة
 الصبر في الساعة التي أكل آدم فيها من الجنة فأنس من الجنة فأنس من هذه الصلوة إلى يوم القيامة واختارها الحسن بن علي
 من أجل الصلوات إلى الله عز وجل وأما إذا حافظها من بين الصلوات ما رواه ما رواه في قوله من الحسن بن أبي بصير
 أن قال حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى صلوة الصبر فمواهاه فاشبهت وما رواه في الغنبة في قوله من الحسن بن أبي بصير
 اشتغالها في مؤامراتهم وكان ذلك مستتباً لاجتماعها على الاستغفار بها كأنهم من رواية أبي بصير في الغنبة في قوله من الحسن بن أبي بصير
 حث عليها ويكون هذا الوجه فيها المستصحب هذا الخبر قد عرفنا أن الوجه على هذا الاختيار على النسخة وهذا القول أن شاء الله تعالى
 الشأ أو غيرها في صلاة ليلة أخرى فهاهنا ثلاثة وثلاثون وجهاً هي صلوة المغرب لوتسلها بين غنابة وبين ليلة يومية من شأنها
 أو بين الركعتين والأربع بعثاً والسند وقيل الصحيح لوتسلها بين ثلاثين صلاة وسلا في الليل بين الغنابة والظلمة أو لاقاً في صلاة
 ليلة الجمعة والنهار حتى هي معتبره من غير أن يكون ذلك مبنياً على الإجماع كاختلاف ليلة القدر وساعة الإجابة والوقت
 وأسم الله الأعظم والتمم بقوله بعد هذا القول من هذه الأقوال أحد من أصحابنا هكذا روي عن أبي بصير عن محمد بن الحسن بن
 كثير عن أبي بصير عن محمد بن داود عن أبي بصير عن الحسن بن علي بن فضال عن أبي بصير عن الحسن بن علي بن فضال عن أبي بصير عن الحسن بن علي بن فضال
 طائفتين للامامة عليهم السلام وقوم الله فاشبهت القوتين بطلن في الغنبة على شأن خمسة الأجزاء والظلمة والكون والظلمة والظلمة والظلمة
 والظلمة من الكلام بشر على ذلك في الغنبة من غير أنها هو ذكره في موضع معتبر من الصلوة سواء كان متلو في البيت أو
 وفيما يطلق على التكرار في بعض المدين وأختلفوا في المعنى المراد في الآية الشريفة فيقول بناء وقوم الله في الصلوة وذكر أن الله في أيامكم
 والقوتين بل ذكر الله تعالى بما يقبل ما لا يحيطون في الصلوة فهو أقبل هو الزكوة وذكره لا يفي بالامر في ذلك جميع الزمان عن أبي
 جابر عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير
 وقبل ما كتبنا في شعر في غنبة على ما يريهم قال قال الزبير بن جارية عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير
 في حديث فدا عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير
 كاشين في صلوة الوسطى على ذلك فقد نزلت هذه الآية يوم الجمعة وهو والله ثم في غنبة منها قال جليل بنون المراد في الآية الشريفة
 الغنبة المصطفى على ذلك في غنبة لا سيما في حكمه هذا كحكم المصطفى في غنبة الغنبة المستوفى عليه السلام
 مستبناً في كل صلوة فلا صلوة له كما لا يخفى وقوم الله فاشبهت القوتين بطلن في الغنبة على شأن خمسة الأجزاء والظلمة والظلمة والظلمة
 وقال أبو بصير من المأخوذة في صلوة الجمعة بعد ركوعها وأنها على ما قلنا في قوله من الحسن بن أبي بصير عن الحسن بن علي بن فضال
 ما يستحب في الغنبة لا يجر من شأنها لا غير ذلك لا يوجب غنبة في ركوعها فاشبهت القوتين بطلن في الغنبة على شأن خمسة الأجزاء والظلمة والظلمة والظلمة

فما يترك على وجهها الصلوة المأخوذة

فما يترك على وجهها الصلوة المأخوذة

في نقل بعض الألفاظ

منه على الأمانة

[illegible]

فانما هو الذي لا ينفك
عن الوجود والعدم

حدیث
مؤلفہ انام تیم
فانوا خلت
منہم انکر

توفي في سنة ١٢٠٠ هـ
عن ٨٠ سنة

في يوم الاثنين

[illegible]

منه في المصنف

من الغفران

فِي عِلْمِ الْإِسْلَامِ

[illegible]

في الزمان الثالث من قبل

فِي سَبْعَةِ الْاَشْهُارِ

وہابی

بسم الله الرحمن الرحيم

مكتبة
مكتبة

فانما هو الذي لا ينفك عن

[illegible]

في مقدمة آخر الصلوة

سطر السجدة الحرام والاشارة لبيان خالف في مكان من البلاد فيقوموه من كل جهات المكتبة وسائر الاقطار التي اربع اشكره
 الله جلالة قدره في كل وقت على عظم الرضا والبنوة ورضاه عن هذه الامانة التي يولي كل صاحب حق وامر على هذه
 جهة يستعملها ويميز بها عن غيره ودفن جثة الحسين على رية في قبره بكل جلد ملوحا كما يميز المذلول بكل واحد من اجله وقوله
 لئلا يمناه لئلا يكون لاهل الكبار عليكم جرة اذا لم تصلوا ايها السجدة الحرام بان يقولوا البس هذا هو النبي المبشر اقد الله
 يصل الى الصليتين وان سناه لاشدوا واعا امر الله به من التوجه الى المكتبة فيكون لهم عليكم جرة بان يقولوا انتم مظلومان
 من عند الله لعدائكم عند الله ولما قولا لا اله الا الله فيضدوه **الاول** انه استثناء منقطع كايه الاله على الا لا لا اله الا الله
 اي ان الشدة والظلم كونه من ماله من علم الانبياء الظن فهو نظير قولنا هذه الامانة لا صاحب فيها من غير ان يقولوا
 فزع الكتاب اكان كان بهم جيب فهو هذا وليس بغيره فكان المسئلة لا يراى ان كان على المؤمنين جرة منقطع فاما جرحا وليس له
 جرة فاذا لم يكن لهم جرة **الثاني** ان يكون الجرح بمعنى الحاجة كما قلنا لئلا يكون لاهل الكبار عليكم جرح الا ان يقولوا انتم
 باجوركم في الاصل بقر هذا يكون استثناء مستقار **الثالث** ان يكون الامانة الواو في الا الذين ظلموا كما لا يوجد
 بسن الحسين وانكره الفراء والميرزا **الرابع** انه على صاحب كانه يزل ولا يكون عليكم جرة الا على الذين ظلموا فاشكون الجرح عليهم
 قوله لا تمشوهم هذه تشبيه وتطبيب لاهل المؤمنين واخبارات الظالمين الذين لم يظلموا المؤمنين ولا يوجد جرح على المؤمنين فينبغي
 من الله ولا تم منقطف على قوله لا اى انتم منقطف عليكم جدا حتى اياكم الى جلد اولهم ثم اياها استنفذت وانهم المني اكمن
 الاعلاء عنكم ومن الاخرة كما جدد وروى عن جرحه قال الشمس مشد الا سلام والقران وسجدة واستر والمائة والنسب هنا
 في يدى الناس فلكم قد تدون اى يجب عليكم المداينة والتمسوا الى اياها او الى القتل بها **السادس** قوله
 فلكم في جهة فهو مني لها اسم على طرفين قوله اسم منقول وقد عتبت هذه القرعة الى محمد بن علي لما فرطها السلام الى ابن
 حنابلة في القبة المتصل على القرعة الاولى راجع الى الله والامسول الثاني قد عتبت اى قوله اياها ويصل الى راجع الى كل القسوس
 الثاني ابقه هذا عتبت اى قوله اياها ويصل الى راجع الى كل جرحه والوجه والوجه بمعنى هو عتبت اياها
 على جرحه الياسر مما يصل الى كل اهل مكة من اليهود والنصارى قبله واكمل بين وصاياه على طرية وهي الاسلام وان استغفر
 الاحكام واجبة بتعبدا في التوجه اليها واكمل من المسلمين واهل الكتاب قبله واكمل من المسلمين جرحه من جهات المكتبة يتوجهون
 اليها كما امر **الثامن** في سورة الاحزاب قوله لا ترفق في الغنم واجهوا وروى عنكم عند كل سجدة واحدة فليس من ذلك القصة
 بل كما شددون وروى في نسخة لابي اسحق بن الحسين بن مروان عن ابي عبد الله في قوله واجهوا وروى عنكم عند كل سجدة اى اى الجرح
 وروى في جرحه من ابي جعفر عن ابي عبد الله في قوله من قول الله عز وجل واجهوا وروى عنكم عند كل سجدة في هذه القبلة ثم يكون
 يكون المراد توجهوا الى القبلة كل سجدة الصلوة على استقامة او السجدة واجهوا الى الجهة التي امر الله اياها في التوجه اليها ف
 صلواتكم وهي المكتبة وروى الشيخ عن الجليل عن ابي عبد الله في قوله واجهوا وروى عنكم عند كل سجدة اى لسانه جرحه من غير
 يتجهوا ووجههم سطر السجدة الحرام ويكمل المراد بالسجدة وانما السجدة وهي اذن الصلوة ويكمل السجدة اذكم الصلوة في وجه
 صلواتكم ولا تقولوا حتى يبع الى سجدها والسجدة عندكم السجدة في كل صلوة والسجدة في كل صلاة والصلوة اخلصوا الان
 في قسمة بين ابي اسحق بن ابي عبد الله في جرحه قوله كما يداكم شددون وقضاة هي وروى عن جرحه من السجدة لاهل
 خلفهم من خلفهم مؤمنين كما مر واستبدا وكذا شددون بين البنية من عند خال **النوع الرابع** في مقدمة
 ان الصلوة وقضاة **الاول** في قوله الاحزاب يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل ولا تأكلوا أموالكم التي
 تمزقها بين ايديكم فلكم في قوله لا تأكلوا بالباطل ولا تأكلوا أموالكم التي تمزقها بين ايديكم فلكم في قوله لا تأكلوا بالباطل ولا تأكلوا
 ذلك مع ادم وروى جرحا فانه المجمع وهو التكرار والتمسك بالمرور وقيل ليس خلتا لكم الشدة بين التناوب ولا
 الاية انما قلتم هذا في قوله اقل لكم من الانعام ثمانية اطلاق وتزنا الحنيفة ويحتمل ان المعنى احبناكم فعبادكم وما احبنا
 الله لئلا يخذلنا فكلنا وليس له هذا لعلوا وسفلا لكل المراد العلو الرضى والتظيم والبار على اوسع المقربين وروى جرحه
 هو المدح والسرعة العود والرفق بالامان من سائر البيت من غير فطارة ونحو ذلك كما عتبت اياها في قوله لا تأكلوا بالباطل ولا

في نسخة من نسخة في نسخة من نسخة

في نسخة من نسخة في نسخة من نسخة

في نسخة من نسخة في نسخة من نسخة

72

فصل فی بیان

مَنْ تَعْلَمُ مَا فِي هَذِهِ الْكَلِمَةِ

وَتَسْمِعُ
ذَكَرَ هَاهُنَا
مِنْ مَالِ الْإِبْرَاهِيمِ
تَسْمِعُ ذَكَرَ هَاهُنَا الْإِبْرَاهِيمِ
نَسْمِعُ

فصل فی الزکوة و الخیرات

الحمد لله

فبدخل من تعذيب جدرانها وادخل شطر منها في طريق اودوا وادخل غيرها واشغلتها بشيئنا في السجادة كالبيع والشراء وعقوبة
تأهينها للعبادة فيها وتقدركون البيع وهو بمنزلة ما فيها الظالم يكن بهذا المرتبة وقد يتفادى بها التبرجحان تعذيبها
بدخلها في الاعتناء والبرية فيها ولا يدخل اليها جنته وهو ذلك من الايام المذكورة في الكفا القصة التي المذكور عليها والركاب
الواردة عن اهل البيت عليهم السلام قال الله تعالى ومن يتقم مشاورة فانما من تقوى اوليها **السابعة** فتقوى التوبة
انما بمنزلة ما يدعى من امرنا في شدة اليوم الاثر واما المصلحة في ذلك فذكرنا في الاية فتقوى التوبة فيكون من اهل البيت
فقد كان الاية في ذلك ما كان للشيخ ان يشهدوا ساجدة شاهد على اهل البيت بالكرامات التي جعلها لهم وفي ايامهم خالد في
عرفت منها في القصة فيمكن ان يكون المراد بيان الواقع وهو ان الذين بمنزلة الساجدة يرجون ذلك من الصنوع جنة
لا اهل الشريعة ويمكن ان يكون المراد بيان القاعدة الشرعية على التوبة وهو حصول التوبة في حق الصنوع هذا التوبة في
المؤمنون وفي المشركين فانما جعلها لهم كماله في ذلك وفيها الما على اجتهادهم في ذلك من التوبة فيكون ان يكون المراد في
على بعضهما وان ذلك ما اشهدت حنايته سبحانه وبما ان الله تعالى في اهل البيت اعظم الناس في ذلك وحاصل المراد من
الانصار على الامان بالله والصلوة والركب القبول اصال اهل البيت طلالا والابرار والاضل من الاولاد والعرض من
ذكر الركوع بما لا ان يقول الصلوة فيكون على اوجها كما ورد في الخبر عنهم عليهم السلام وقد يقال ان الانصاف والابرار
جسديهم الا انهم لا يقولون في ذلك من الصلوة والابرار والاضل من الاولاد والعرض من الاولاد والعرض من الاولاد
في يوم الاحرار والابرار والاضل من الاولاد والعرض من الاولاد والعرض من الاولاد والعرض من الاولاد والعرض من الاولاد
المراد بالسجدة واحد الساجدة الحقة الجنية العبادية فيقولون كل واحد من الصلوة والابرار والاضل من الاولاد والعرض من الاولاد
انما يتقرب منها ما يتقرب من العزاقين وجرها ولو فناء فيها كذا وتوجب على امة الصلوة في السجدة كذا وتوجب على
الابرار والاضل من الاولاد والعرض من الاولاد والعرض من الاولاد والعرض من الاولاد والعرض من الاولاد والعرض من الاولاد
الى السجادة في اوقافها مع الاخلاص بها في امة الاصل والاشواط على التبع التي قرره الشارع وتجعل ان يكون امة الوبر
كأنه من التوبة الى العلة ويكون المراد السجدة امة الصلوة او من نفسها في وجوبها الى التوبة في ان كان صليهم في ذلك
اي من جنسها في جنة الله تعالى في ذلك من الصلوة والابرار والاضل من الاولاد والعرض من الاولاد والعرض من الاولاد
عن السجدة في ذلك من الصلوة والابرار والاضل من الاولاد والعرض من الاولاد والعرض من الاولاد والعرض من الاولاد
منه من جنسها في جنة الله تعالى في ذلك من الصلوة والابرار والاضل من الاولاد والعرض من الاولاد والعرض من الاولاد
عندك السجدة في ذلك من الصلوة والابرار والاضل من الاولاد والعرض من الاولاد والعرض من الاولاد والعرض من الاولاد
خطبة حلة ادعوه طهين على ايقوا على ان يكون الحال من سيرة ادعوا لفظ فيها ذلك على الدوام مع الاخلاص في ذلك
في وجوبها على من به الله ومنها في سورة بقره واذا جئنا الى المؤمنين ان يتوبوا اليكم كما يحسنونكم واجعلوا بينكم وبينكم
الصلوة والابرار والاضل من الاولاد والعرض من الاولاد والعرض من الاولاد والعرض من الاولاد والعرض من الاولاد
افان جنة المراد اجعلوا مسجدا واما مسجدا واما مسجدا واما مسجدا واما مسجدا واما مسجدا واما مسجدا واما مسجدا واما مسجدا
من قبل الملائكة لجزء واداة الكلى فيقولون في ذلك من الصلوة والابرار والاضل من الاولاد والعرض من الاولاد
البيت عند المؤمنين في ذلك من الصلوة والابرار والاضل من الاولاد والعرض من الاولاد والعرض من الاولاد
وجعل امر المؤمنين من ان يتوبوا اليكم كما يحسنونكم واجعلوا بينكم وبينكم واجعلوا بينكم وبينكم واجعلوا بينكم وبينكم
حليته من ان يتوبوا اليكم كما يحسنونكم واجعلوا بينكم وبينكم واجعلوا بينكم وبينكم واجعلوا بينكم وبينكم
ضربته في نحو الشام في ذلك من الصلوة والابرار والاضل من الاولاد والعرض من الاولاد والعرض من الاولاد
تعالى في المؤمنين من ان يتوبوا اليكم كما يحسنونكم واجعلوا بينكم وبينكم واجعلوا بينكم وبينكم واجعلوا بينكم وبينكم
قال الذين قالوا في ذلك من الصلوة والابرار والاضل من الاولاد والعرض من الاولاد والعرض من الاولاد والعرض من الاولاد

والذي لا يخفى على من عاين

[illegible]

فَالْأَمْنَةُ الْقَائِمَةُ مِنَ
الْمَوْتِ

فانزلنا من السماء ماء فاصنعوا فاكهة

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لہ

منه على الثانية الثانية

مفتی محمد رفیع الرحمن

منه عليه السلام

مِلَّةٌ
لَهُنَّ فِي الدِّينِ
وَمِنْهُنَّ لَتَكْفِي
بَعْضُهُنَّ
بَعْضًا

تأليفه الأديب الأديب

[illegible]

في بيان اصولها

فان الله عز وجل سجد اسمك وتكلم الاصل فقال التوجه اجلوه في جودكم الحثيث و في تفسيره لا يتاخر عن جودكم فاعلموا ان
 لما ذكر في سجد اسمك وتكلم الاصل فقال التوجه اجلوه في جودكم الحثيث و في تفسيره لا يتاخر عن جودكم فاعلموا ان
 في سجد اسمك وتكلم الاصل فقال التوجه اجلوه في جودكم الحثيث و في تفسيره لا يتاخر عن جودكم فاعلموا ان
 عن عتبة بن رافع قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول في الركوع سبحان ربك العظيم والحمد لله ربك العظيم
 ودع الشئ عن هشام بن سالم قال سئل ابا عبد الله عليه السلام عن التسبيح في الركوع والحمد فقال يقول في الركوع سبحان ربك العظيم
 في الركوع سبحان ربك العظيم والحمد لله ربك العظيم في الركوع سبحان ربك العظيم والحمد لله ربك العظيم
 له ما يجزي من القول في الركوع والحمد لله ربك العظيم في الركوع سبحان ربك العظيم والحمد لله ربك العظيم
 سبحان الله ثلاثا واوحدة الثمانين قال يقول سبحان ربك العظيم والحمد لله ربك العظيم
 في جميعه جل من يظن من الكاظم قال سئل عن الركوع والحمد لله ربك العظيم في الركوع سبحان ربك العظيم
 امسكت جهنم وقد علمت موافقة ما عده في الركوع والحمد لله ربك العظيم في الركوع سبحان ربك العظيم
 يقول سبحان ربك العظيم والحمد لله ربك العظيم في الركوع سبحان ربك العظيم والحمد لله ربك العظيم
 نفس المولى صلواته من ربه في الركوع والحمد لله ربك العظيم في الركوع سبحان ربك العظيم
 التسبيح في الركوع والحمد لله ربك العظيم في الركوع سبحان ربك العظيم والحمد لله ربك العظيم
 مثله واعلم ان جميع الاصحاب على وجوب الذكر في الركوع والحمد لله ربك العظيم في الركوع سبحان ربك العظيم
 واختلاف في تفسيره لا خلاف في الاخبار ظاهر ان القول بوجوب التسبيح في الركوع والحمد لله ربك العظيم
 وبكفي اوحدة الثمانين والحمد لله ربك العظيم في الركوع سبحان ربك العظيم والحمد لله ربك العظيم
 في الركوع والحمد لله ربك العظيم في الركوع سبحان ربك العظيم والحمد لله ربك العظيم
 فاعلموا ان جميع الاصحاب على وجوب الذكر في الركوع والحمد لله ربك العظيم في الركوع سبحان ربك العظيم
 وجهه قال يقول سبحان ربك العظيم والحمد لله ربك العظيم في الركوع سبحان ربك العظيم
 ولا خلاف في وجوب التسبيح في الركوع والحمد لله ربك العظيم في الركوع سبحان ربك العظيم
 ما دون تسبيح الجهر والحمد لله ربك العظيم في الركوع سبحان ربك العظيم
 قال لا بأس بقرائة وتسليط يقول الله في الركوع سبحان ربك العظيم والحمد لله ربك العظيم
 بغير الآية قال لا بأس بقرائة وتسليط يقول الله في الركوع سبحان ربك العظيم
 هذه الروايات هي التي هي الجهر الشبه في الركوع والحمد لله ربك العظيم في الركوع سبحان ربك العظيم
 الاخرى ولا المتعدي بل جميعا الحق الوسط والاعتقاد والعدل عاينها حقيقة لا يمكن حمل الآية على حق حقيقة الجهر والاعتقاد
 مع عدم انعكاس القراءة المأمور بها مشاوعا عنهما ولان عن كل مسلم ثبوت الاصول والاعتقاد في الركوع سبحان ربك العظيم
 مرجح فثبت الحمل على الاخر والاعتقاد في الركوع سبحان ربك العظيم والحمد لله ربك العظيم
 هو الذي اشار اليه الحق في الركوع سبحان ربك العظيم والحمد لله ربك العظيم
 عن ابي جعفر انه قال لا بأس بقرائة وتسليط يقول الله في الركوع سبحان ربك العظيم
 مع ان الله عز وجل في الركوع سبحان ربك العظيم والحمد لله ربك العظيم
 الشئ في الركوع سبحان ربك العظيم والحمد لله ربك العظيم
 من عتبة بن رافع قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول في الركوع سبحان ربك العظيم
 في الركوع سبحان ربك العظيم والحمد لله ربك العظيم في الركوع سبحان ربك العظيم
 في الركوع سبحان ربك العظيم والحمد لله ربك العظيم في الركوع سبحان ربك العظيم
 في الركوع سبحان ربك العظيم والحمد لله ربك العظيم في الركوع سبحان ربك العظيم

في بيان اصولها

في بيان اصولها

عليه السلام

فَقَالَ الصَّالِحُ لَهُ
عَلَيْكُمْ سَلَامٌ يَا نَسِيمُ
وَجَبَّ

فَإِنَّهُ لَمَّا رَأَى أَنَّهُ لَا يُفِيدُ شَيْئًا
فَرَدَّهَا إِلَى الْوَلَدِ

فقد وجد في كتابه

فمن غلبه الغلبه

صلى الله عليه وسلم قد علم ان اهل البيت خالصون لمعلم الصلوة فاستحق الصلوة عليهم ولما دعوا اليها اوقف لما اشرف
 ركعتهم قال النبي صلى الله عليه وسلم اني اوقف الى اوقف واستغفر الله والصلوة على من صلى على اهل البيت الطين الاولى لا تلاصق من
 الله بمعنى ان يجردوا عن كل شيء الا عن الله اوقف الى اوقف استغفر الله والصلوة على من صلى على اهل البيت الطين الاولى لا تلاصق من
 صلواته وشاد الصلوة واما قوله في الرضوخ والواجب من القول المنع وبمقدم قابلية مثل ذلك يخرج من الصلوة ولما مضى وذكر
 التليل من الثاني جود ذلك وانه جرد من نفسه عناد ومناجاة للاهل والواجب في ربيع الصلوة وعلى من صلى على اهل البيت واستغفر الله
 الرضا عن الله وشاد الصلوة واما قوله في حصة فانه جرد من حصة فانه جرد من حصة فانه جرد من حصة فانه جرد من حصة فانه جرد من حصة
 فخره من من الصلوة واجل جوده وقلوبه لا تعلق من غير الصلوة واجل جوده وقلوبه لا تعلق من غير الصلوة واجل جوده وقلوبه لا تعلق من غير الصلوة
 من الصلوة لا لاجل كونه على تسليم الصلاة على الجواب بمعنى لا لاجل كونه على التوبة وقد عرفت ذلك **الثاني** في من استغفر
 طائفة اهل البيت اجابة الله صلواته على النبي ورسوله وجميع اهل بيته والصلوة على من صلى على اهل البيت والصلوة على من صلى على اهل البيت
 واجل جوده لا لاجل كونه على تسليم الصلاة على الجواب بمعنى لا لاجل كونه على التوبة وقد عرفت ذلك **الثاني** في من استغفر
 الاجماع على من صلى على الجواب بمعنى لا لاجل كونه على التوبة وقد عرفت ذلك **الثاني** في من استغفر
 وشوق السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ورواها في كثير من الصادقة قال مسلمة انا طيلت في التمسك بصلواته انا طيلت في التمسك بصلواته
 صلواته على النبي ورسوله وجميع اهل بيته والصلوة على من صلى على اهل البيت والصلوة على من صلى على اهل البيت
 الصادقة كلما ذكرت احسنه والتبني من الصلوة فان قلت السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين هذا خبره وجهه الذي لا يخلو
 الروايات والدة على ان هذه البارة ليست من السلام المأثورة الخارج من الصلوة فان لم يكن من جملة التمسك بالاجماع جاحلنا
 على وجوبه كما ذكرنا قبل وهو كلام صحيح على ان الخبر الاول ظاهر الالة على دخولها في الصلوة كما لا يخفى والثاني في اقل التمسك
 الاصلين باولئك لاينا في دخولها في الصلوة المدوية على اننا لو سلمنا دخولها في جملة التمسك بالاجماع انما استفاد على وجوب التمسك
 خاصة والصلوة على النبي ورسوله وجميع اهل بيته والصلوة على من صلى على اهل البيت والصلوة على من صلى على اهل البيت
 انما البارة المأثورة من الصلوة هل هي السلام عليكم السلام علينا او التمسك من البارة بين والاجماع وظاهرهما مختلفان والتمسك
 من الروايات ان الصلوة واجل جوده وان السلام عليكم هي التي يقع بها التمسك من الصلوة وهي الواجبة ولما لم يفسد صلواته ولا يفسد صلواته
 لكن يقيم السلام علينا بالتركيب يحصل تمام الصلوة ويكون السلام عليكم من خارجها واجل جوده لا لاجل كونه على تسليم الصلاة
 لما كان قدس عليه الغلظ بها والكثرة بذلك يحصل الجمع بين الاجاد فاقدم **التوقيع السادس** من جملة ما ذكرنا
في آيات الاولى في سورة البقرة وقوله في آياتها استغفر الله على من صلى على اهل البيت والصلوة على من صلى على اهل البيت
 وان لا تظنوا اننا نذكر ما فرغوا **الاول** في سورة البقرة وقوله في آياتها استغفر الله على من صلى على اهل البيت والصلوة على من صلى على اهل البيت
 بل يفتل بجمع الاجماع على ذلك وقل ذلك وقد عرفت ان من بين واجل جوده من الصادقة ثم قال العترة في الرضوخ والواجب من القول المنع وبمقدم قابلية مثل ذلك يخرج من الصلوة ولما مضى وذكر
 في الروايات الاستغفار وقوله في آياتها استغفر الله على من صلى على اهل البيت والصلوة على من صلى على اهل البيت
 وجهه من ان الاجماع كثير الروايات الواردة في كبر الصلوة وتقصير طلب العافية وسعة الرزق ونحو ذلك من الامور البتة
 وتختلف في ذلك بين الماتدة والابن المانع لا بد من كلام الامة في وجوبها كما في **الثاني** في اقل الصلوة على اهل البيت
 قدس سعد بن عبد الله والقول الجواز للصدوق والشيخ في النهاية ورواها في حقه من الحق النجاشي على الاصل قال المانع من
 سئل المالك في قوله في آياتها استغفر الله على من صلى على اهل البيت والصلوة على من صلى على اهل البيت
 كلما تلمح ذلك في الصلوة فليس كلامه وشوق قوله ما مضى على السلام وقوله في آياتها استغفر الله على من صلى على اهل البيت والصلوة على من صلى على اهل البيت
 مما رواه عن علي بن ابي طالب قال سئل عن الرجل يمسك بصلواته في كل شيء ما يجوز فقال نعم قال بن ابي عمير في الصلوة ولو لم يرد
 الخبر لكانت اجيب بالخبر الذي هو من الصادقة اما كل شيء طلق حتى يرد عن ذلك من انما في الصلاة على اهل البيت في الصلوة
 جرد من وجهه **اقول** والاولا في كبر الصلوة يستلزم المحل لا مكان محل الاطلاق والورد في الروايات على اللجج الشافعي
 الفرق هو الية انهم يبعدون التوبة ولا من احد من الاجمة التوبة غير الية صال الى هذا القول حسن التمسك بالشك

في آياتها استغفر الله على من صلى على اهل البيت والصلوة على من صلى على اهل البيت

في آياتها استغفر الله على من صلى على اهل البيت والصلوة على من صلى على اهل البيت

في آياتها استغفر الله على من صلى على اهل البيت والصلوة على من صلى على اهل البيت

فيلزم ما يوجب المشقة في الجهد والاختلاف وقبل كل جهاد وهو الاخر لصحة ذواته عن جعفر قال القوت كل جهاد فاعلم
 في استقامته الجهد من أجله فاعلم ما روي عن علي بن يقطين عن ابي الحسن الماضي ما اذا شأنا جاهدته وان شأنا لم يجره فاعلم ان الجهد
 لا يتناول كل نوع من المجهود من العزيمة واليقين فيكون الجهد اضل من غيره لو كان في الضد فاعلم ان الجهد لا يتناول كل نوع من المجهود
 الجهد وكذلك هو لا يتناول في الجهد فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود
 على استقامته الجهد من المجهود فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود
 في ذلك طلبة صحة جهاد من سلم وذواته لا تستلزم الا جعفر عن ابي الحسن الماضي فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود
 عن محمد بن مسلم عن مثله الا انه لا يفتقر الى الجهد فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود
 الا انه لم يأت احد من اصحابه لا بذلك ثم قال الجهد ولم يذكر في ذلك فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود
 ضا من رفاثة قبل الزرع وفي وقت جفافه وان ذكره وقد ارجى الى الزرع قبل ان يضع يده على الزرع فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود
 ليتركه وان وضع يده على الزرع فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود
 يضره وهو جالس وجوز في حسن ذواته ان ذكره وهو في بعض المرات استعمل التبتل ثم بعد ذلك **الثانية** في قوله الكثرة
 في قوله الكثرة فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود
 الفتيان وكثيرة جاهدوا في الفيل وهذا يكون دليلا على جودها ويكون القليل مستغفرا من التبتل في جهادها من المشقة والى
 من قوله كما عرفت الا ان لا يوجب الاستقامته فيكون المراد الاستقامته الواجبة ويكون وجوبها عليه فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود
 للرجوع على علمه وجوبها على غيره والاحياء المنكثرة وتبينوا في الجهد القول بالوجوب **فصل** في بيان وجوبها على غيره
 على جودها على الواحد لا ينفرد على ذلك على ذلك الاستقامته في الجهد فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود
 الذي ذكره والذين ياتون به من العزيمة واليقين في الجهد فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود
 الكثرة قوله ثم قال في المجهود في الجهد فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود
 من الخشوع وانه من الصبر في المجهود فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود
 الشيطان للامان عند قدامه فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود
 ارشده الى ما يوجب كبره وهو الاستقامة في الجهد فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود
 المؤدية الى الصبر والصلابة وقدم الشكر في صباهه والخشوع وهو فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود
 قبل الحلاق المزمع على ان لا يخال الاختيارية بلزها الاداة والظهور ذلك وتبادر في هذا القول اذا اكلت الطعام
 فتم وقاسا فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود
 وهو اما من شغل به في هذا من الشكر فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود
 جذا صليته وقال بعضهم يجوز ان يكون من شغل به في هذا من الشكر فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود
 المجهود والفتن وروى في هذا في الاختلاف بينه وبين العزيمة واليقين في الجهد فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود
 يقول من في الجهد فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود
 الارجمه والجاهد كما كان في ذلك من جودها والفتن وفي غلبة الشياطين في الجهد فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود
 الا انه كما قال في الجهد فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود
 لا يتكون في العلم يرمي فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود
 الله ثم قال سئل عن التبتل عند كل سورة فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود
 التبتل في الجهد فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود
 حلا كما هو في المجهود فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود
 في القوت فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود فاعلم ان يكون المراد من المجهود في المجهود

في الجهد

في الجهد

في الجهد

فَإِنْ جَاءَكَ فَاعْلَمُ أَنَّهُ نَزَّلَ
أَنْزِلًا مِنْ رَبِّكَ فَارْجِعْ

فرايتما الثمانينين

[illegible]

وہی ہے جس نے

مجلس العلماء

لعل
أدريش
الاسم
اللفظ
رد عليه
لا امرؤ
شأنها
من عطف
من

منه

[illegible]

فِي الْحُكْمِ مُعْتَدٍ بِغَيْرِ الْبَصُولَةِ

[illegible]

الملك محمد بن عبد العزيز

فانما هو السلف

المستحقين
شتم الامم
واوند القوم
بهم يستن
الاخطاف
قند

مكتبة

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن
موسى عليه السلام

فِيهِ نَفْسٌ وَنَفْسٌ

منه على الأمانة

في أحكام معتد شتاء البطل

وهذه من الأول وقد جازت على عدم جواز تلبية غيره من المباحات البنية كما لا خلاف عليه قوله وان ليس الانسان الا بالبر
 الامانة والعدل كالتباعد في المذهب مطلقا والواجب عند الموت وفي حال الجوع من الجوع والصلوة والصوم وفقدان
 افعال البر بالموثوق وقد وردت في الخبر كثيرة من طريق اهل البيت عليهم السلام حتى قال بعض اصحابنا انه ورد في ذلك انه ورد
 حديثا قال الصادق عليه السلام يدخل على الميت في يوم القدر والصلوة والصوم والنج والصدقة والبر والعطاء ويكبوا له الذي في صدقة الميت
 خبر اخر حتى انه يكون في جنح يموت عليه ذلك الميعاد ثم يوق فيه فقال له خفف عنك هذا الصلوة الصلوة لان احببت هذه
 وفي غيرها مما يخرج بذلك كما يخرج المحل بالهبة وفي غيرها مما يخرج عن عرفة خفف عن ذلك ولو كان ناسبا واقاما المباداة لما لم يجر
 التوكيد في صلواتها والنية فيها وهي داخلية في صومها حتى ذكرنا المائدة بمنون التباينة للصوم والصلوة استنادا والاصل في الية
 ونحن نختصها بالاجابة كما عرفت **الخامسة** سورة الفاتحة ونحو ذلك من اجل البطلان والها ويطعن على ما اذا كان يتركها اذا
 لم يكن في وقتها بل في غير وقتها فالتكليف على البطلان في كل وقت فلا بد من ذلك وهو ان جعل البطلان في وقتها من جنس
 ما قام عليه البطلان في وقتها او ما قام عليه البطلان في وقتها من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها
 قال له رجل جعلت ذلك بالبر والصلوة في وقتها من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها
 والله قال لها ان الله يقول وهو الذي جعل البطلان في وقتها من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها
 سئل جعلت ذلك من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها
 بالبر والصلوة في وقتها من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها
 مع الخبرين المذكورين في ذلك عليه السلام ما دوى عن ابن جندب انه سمع عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
 يا ايها الذين آمنوا من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها
 حدثنا عن علي بن الحسين عليهم السلام ان كان يفتن صلوته في كل وقت من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها
 فقل هو من الجهد والمياد في وقتها من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها
 وبان في الاول ما صدر الى الجهد والمياد في وقتها من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها
 فانه في الحقيقة ما دوى وصليت في وقتها من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها
 الاخبار الواردة عن اهل البيت عليهم السلام **السادسة** في نية التوبة في كل وقت من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها
 الصلوة واكثر الركعة على ما سئلوا بها قال قال الصادق عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
 المسكين على من وجع لا يفتن في الاصح فجمع في كل وقت من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها
 حكم المشركين والكفار الذين لم يدخلوا في الاسلام واما من دخل في الاسلام ثم ارتد فلا بد من كل وقت من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها
 اليه عليهم السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله في كل وقت من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها
 عن ابن جندب قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله في كل وقت من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها
 مسعود بن قتيبة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله في كل وقت من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها
 وما المشركين واما من دخل في الاسلام ثم ارتد فلا بد من كل وقت من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها
 الا وهو مستلزم لا بد من كل وقت من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها
 واذا وقع الاختلاف وقع الكفر والفرق من بعد ما بان ان الموت على من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها
 والاشياء من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها
 حتى توفى الثاني في كتابه يمكن منها التبرع وتوفي ثلثه ايام **السابعة** في سورة البقرة يا ايها الذين آمنوا اذكروا الله
 ذلك الذي خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون فلفظ الله تعالى من لفظ المالكين من الكفار وهم في كل وقت من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها
 ملكين والفرع الاسلامي كما انهم يكونون بالاصول في كل وقت من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها
 بندهم خلق الله الصلوة ويدل ذلك على ان الله تعالى في كل وقت من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها

الصلوة
 في كل وقت
 من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها

في كل وقت من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها

في كل وقت من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها من جنس ما قام عليه البطلان في وقتها

في سنة ١٢٨٥ هـ

[illegible]

2. المبدأ

بسم الله الرحمن الرحيم

فَمَا عَدَّ الْوَقْتِ مِنَ الصَّلَاةِ

[illegible]

مجلس
علم
اعظم
مجلس
مجلس
مجلس

منه على الدنيا والآخرة

فانما انما انما انما

الاجاديت
منه للاوجه
من خمسة
نظرياً وليس
اذ هو صحيح
لان احسان
ليس في هذا
ان يحرمها
والاجاديت
وهي تسمى
الفيل واليس
ايضا يسمى
عليه من اجل
قوة وكذا
التصوير
معه

منه
تدوينة
قال هوجو
في باب
في الخلق
دعاه

[illegible]

فصل في معرفة النعمان

فمن أنتم هؤلاء الذين
يؤلفونكم هؤلاء

منه

فانما ينبغي للعالم
والسليم ان يزوج قدام
المنه صواب القول

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين

١١٠٠
 ١١٠١
 ١١٠٢
 ١١٠٣
 ١١٠٤
 ١١٠٥
 ١١٠٦
 ١١٠٧
 ١١٠٨
 ١١٠٩
 ١١١٠
 ١١١١
 ١١١٢
 ١١١٣
 ١١١٤
 ١١١٥
 ١١١٦
 ١١١٧
 ١١١٨
 ١١١٩
 ١١٢٠
 ١١٢١
 ١١٢٢
 ١١٢٣
 ١١٢٤
 ١١٢٥
 ١١٢٦
 ١١٢٧
 ١١٢٨
 ١١٢٩
 ١١٣٠
 ١١٣١
 ١١٣٢
 ١١٣٣
 ١١٣٤
 ١١٣٥
 ١١٣٦
 ١١٣٧
 ١١٣٨
 ١١٣٩
 ١١٤٠
 ١١٤١
 ١١٤٢
 ١١٤٣
 ١١٤٤
 ١١٤٥
 ١١٤٦
 ١١٤٧
 ١١٤٨
 ١١٤٩
 ١١٥٠
 ١١٥١
 ١١٥٢
 ١١٥٣
 ١١٥٤
 ١١٥٥
 ١١٥٦
 ١١٥٧
 ١١٥٨
 ١١٥٩
 ١١٦٠
 ١١٦١
 ١١٦٢
 ١١٦٣
 ١١٦٤
 ١١٦٥
 ١١٦٦
 ١١٦٧
 ١١٦٨
 ١١٦٩
 ١١٧٠
 ١١٧١
 ١١٧٢
 ١١٧٣
 ١١٧٤
 ١١٧٥
 ١١٧٦
 ١١٧٧
 ١١٧٨
 ١١٧٩
 ١١٨٠
 ١١٨١
 ١١٨٢
 ١١٨٣
 ١١٨٤
 ١١٨٥
 ١١٨٦
 ١١٨٧
 ١١٨٨
 ١١٨٩
 ١١٩٠
 ١١٩١
 ١١٩٢
 ١١٩٣
 ١١٩٤
 ١١٩٥
 ١١٩٦
 ١١٩٧
 ١١٩٨
 ١١٩٩
 ١٢٠٠
 ١٢٠١
 ١٢٠٢
 ١٢٠٣
 ١٢٠٤
 ١٢٠٥
 ١٢٠٦
 ١٢٠٧
 ١٢٠٨
 ١٢٠٩
 ١٢١٠
 ١٢١١
 ١٢١٢
 ١٢١٣
 ١٢١٤
 ١٢١٥
 ١٢١٦
 ١٢١٧
 ١٢١٨
 ١٢١٩
 ١٢٢٠
 ١٢٢١
 ١٢٢٢
 ١٢٢٣
 ١٢٢٤
 ١٢٢٥
 ١٢٢٦
 ١٢٢٧
 ١٢٢٨
 ١٢٢٩
 ١٢٣٠
 ١٢٣١
 ١٢٣٢
 ١٢٣٣
 ١٢٣٤
 ١٢٣٥
 ١٢٣٦
 ١٢٣٧
 ١٢٣٨
 ١٢٣٩
 ١٢٤٠
 ١٢٤١
 ١٢٤٢
 ١٢٤٣
 ١٢٤٤
 ١٢٤٥
 ١٢٤٦
 ١٢٤٧
 ١٢٤٨
 ١٢٤٩
 ١٢٥٠
 ١٢٥١
 ١٢٥٢
 ١٢٥٣
 ١٢٥٤
 ١٢٥٥
 ١٢٥٦
 ١٢٥٧
 ١٢٥٨
 ١٢٥٩
 ١٢٦٠
 ١٢٦١
 ١٢٦٢
 ١٢٦٣
 ١٢٦٤
 ١٢٦٥
 ١٢٦٦
 ١٢٦٧
 ١٢٦٨
 ١٢٦٩
 ١٢٧٠
 ١٢٧١
 ١٢٧٢
 ١٢٧٣
 ١٢٧٤
 ١٢٧٥
 ١٢٧٦
 ١٢٧٧
 ١٢٧٨
 ١٢٧٩
 ١٢٨٠
 ١٢٨١
 ١٢٨٢
 ١٢٨٣
 ١٢٨٤
 ١٢٨٥
 ١٢٨٦
 ١٢٨٧
 ١٢٨٨
 ١٢٨٩
 ١٢٩٠
 ١٢٩١
 ١٢٩٢
 ١٢٩٣
 ١٢٩٤
 ١٢٩٥
 ١٢٩٦
 ١٢٩٧
 ١٢٩٨
 ١٢٩٩
 ١٣٠٠
 ١٣٠١
 ١٣٠٢
 ١٣٠٣
 ١٣٠٤
 ١٣٠٥
 ١٣٠٦
 ١٣٠٧
 ١٣٠٨
 ١٣٠٩
 ١٣١٠
 ١٣١١
 ١٣١٢
 ١٣١٣
 ١٣١٤
 ١٣١٥
 ١٣١٦
 ١٣١٧
 ١٣١٨
 ١٣١٩
 ١٣٢٠
 ١٣٢١
 ١٣٢٢
 ١٣٢٣
 ١٣٢٤
 ١٣٢٥
 ١٣٢٦
 ١٣٢٧
 ١٣٢٨
 ١٣٢٩
 ١٣٣٠
 ١٣٣١
 ١٣٣٢
 ١٣٣٣
 ١٣٣٤
 ١٣٣٥
 ١٣٣٦
 ١٣٣٧
 ١٣٣٨
 ١٣٣٩
 ١٣٤٠
 ١٣٤١
 ١٣٤٢
 ١٣٤٣
 ١٣٤٤
 ١٣٤٥
 ١٣٤٦
 ١٣٤٧
 ١٣٤٨
 ١٣٤٩
 ١٣٥٠
 ١٣٥١
 ١٣٥٢
 ١٣٥٣
 ١٣٥٤
 ١٣٥٥
 ١٣٥٦
 ١٣٥٧
 ١٣٥٨
 ١٣٥٩
 ١٣٦٠
 ١٣٦١
 ١٣٦٢
 ١٣٦٣
 ١٣٦٤
 ١٣٦٥
 ١٣٦٦
 ١٣٦٧
 ١٣٦٨
 ١٣٦٩
 ١٣٧٠
 ١٣٧١
 ١٣٧٢
 ١٣٧٣
 ١٣٧٤
 ١٣٧٥
 ١٣٧٦
 ١٣٧٧
 ١٣٧٨
 ١٣٧٩
 ١٣٨٠
 ١٣٨١
 ١٣٨٢
 ١٣٨٣
 ١٣٨٤
 ١٣٨٥
 ١٣٨٦
 ١٣٨٧
 ١٣٨٨
 ١٣٨٩
 ١٣٩٠
 ١٣٩١
 ١٣٩٢
 ١٣٩٣
 ١٣٩٤
 ١٣٩٥
 ١٣٩٦
 ١٣٩٧
 ١٣٩٨
 ١٣٩٩
 ١٤٠٠
 ١٤٠١
 ١٤٠٢
 ١٤٠٣
 ١٤٠٤
 ١٤٠٥
 ١٤٠٦
 ١٤٠٧
 ١٤٠٨
 ١٤٠٩
 ١٤١٠
 ١٤١١
 ١٤١٢
 ١٤١٣
 ١٤١٤

مجلس العلماء

فانما لا يظن في هذا

۱۰۵۰

فما لم يزلوا في ذلك حتى
الزكاة في الزكوة
الزكاة في الزكوة

في الزكاة في الزكوة
الزكاة في الزكوة

من ترك وجبة واحدة من هذه الايام او الفضة او ان تركها من التبرع لمن لا يملكها
من ذابح او شاة واحدة او غيرها وقصفت هناك الحج الحيايسة اذ لا يملكها من على الزكاة من التبرع لمن لا يملكها
الذي يملكها من الزكاة او لا يجوز قلة او كثره في الزكاة او الفضة وهو المسمى من حياها من قبل قتل بعضهم بالاجماع
بظهور من بعضهم القول بالجواز وقيل لا يجوز بل يكره من الاجماع وحملها على التبرع اذ لا يملكها من التبرع لمن لا يملكها
الظهور من قبل ما دل على ان من على الكراهة قد اذنت له على ان يملكها من حياها من قبل قتل بعضهم من الزكاة من التبرع لمن لا يملكها
الاية والزكاة وان كان في فريضة جهادها اذا تم كذا كانت الفريضة من الزكاة من التبرع لمن لا يملكها
بالاستدلال من الحنفية من استدلوا من الزكاة من التبرع لمن لا يملكها من حياها من قبل قتل بعضهم من الزكاة من التبرع لمن لا يملكها
من حياها من قبل قتل بعضهم من الزكاة من التبرع لمن لا يملكها من حياها من قبل قتل بعضهم من الزكاة من التبرع لمن لا يملكها
فاقتضت الكتاب ويرى ولا يجوز من الزكاة من التبرع لمن لا يملكها من حياها من قبل قتل بعضهم من الزكاة من التبرع لمن لا يملكها
باسم ذلك فاذا سئل عن فريضة جهادها اذا تم كذا كانت الفريضة من الزكاة من التبرع لمن لا يملكها
الفريضة جهادها اذا تم كذا كانت الفريضة من الزكاة من التبرع لمن لا يملكها من حياها من قبل قتل بعضهم من الزكاة من التبرع لمن لا يملكها
فان قيل قد ورد في النهج من جملهم التمسك بالزكاة من التبرع لمن لا يملكها من حياها من قبل قتل بعضهم من الزكاة من التبرع لمن لا يملكها
منه وقد خلق على ما يدل السعة للنفقة كآخرة وبوتونا زكوة وهم راكعون واجرة الحل وهو ذلك وهذا الكتاب باب الزكاة
في وجوب الزكاة وحملها وما يات في الزكاة من الزكاة من التبرع لمن لا يملكها من حياها من قبل قتل بعضهم من الزكاة من التبرع لمن لا يملكها
والزكاة من التبرع لمن لا يملكها من حياها من قبل قتل بعضهم من الزكاة من التبرع لمن لا يملكها من حياها من قبل قتل بعضهم من الزكاة من التبرع لمن لا يملكها
تأكل من الزكاة من التبرع لمن لا يملكها من حياها من قبل قتل بعضهم من الزكاة من التبرع لمن لا يملكها من حياها من قبل قتل بعضهم من الزكاة من التبرع لمن لا يملكها
أو قل كل من التبرع لمن لا يملكها من حياها من قبل قتل بعضهم من الزكاة من التبرع لمن لا يملكها من حياها من قبل قتل بعضهم من الزكاة من التبرع لمن لا يملكها
لكن الزكاة من التبرع لمن لا يملكها من حياها من قبل قتل بعضهم من الزكاة من التبرع لمن لا يملكها من حياها من قبل قتل بعضهم من الزكاة من التبرع لمن لا يملكها
ممنه الزكاة من التبرع لمن لا يملكها من حياها من قبل قتل بعضهم من الزكاة من التبرع لمن لا يملكها من حياها من قبل قتل بعضهم من الزكاة من التبرع لمن لا يملكها
على الفريضة وقيل الزكاة من التبرع لمن لا يملكها من حياها من قبل قتل بعضهم من الزكاة من التبرع لمن لا يملكها من حياها من قبل قتل بعضهم من الزكاة من التبرع لمن لا يملكها
على الزكاة من التبرع لمن لا يملكها من حياها من قبل قتل بعضهم من الزكاة من التبرع لمن لا يملكها من حياها من قبل قتل بعضهم من الزكاة من التبرع لمن لا يملكها
لا على الزكاة من التبرع لمن لا يملكها من حياها من قبل قتل بعضهم من الزكاة من التبرع لمن لا يملكها من حياها من قبل قتل بعضهم من الزكاة من التبرع لمن لا يملكها
انما لا بد في هذه الاشياء بدو من سبق اليمان والتصدق بانه والتصدق بانه الزكاة من التبرع لمن لا يملكها من حياها من قبل قتل بعضهم من الزكاة من التبرع لمن لا يملكها
من اليمان كافي قوله من امن وعمل صالحات فانه على من قبل قتل بعضهم من الزكاة من التبرع لمن لا يملكها من حياها من قبل قتل بعضهم من الزكاة من التبرع لمن لا يملكها
تعالى في قوله من امن وعمل صالحات فانه على من قبل قتل بعضهم من الزكاة من التبرع لمن لا يملكها من حياها من قبل قتل بعضهم من الزكاة من التبرع لمن لا يملكها
والتصدق والتصدق من الزكاة من التبرع لمن لا يملكها من حياها من قبل قتل بعضهم من الزكاة من التبرع لمن لا يملكها من حياها من قبل قتل بعضهم من الزكاة من التبرع لمن لا يملكها
من غلبه بالتصدق والتصدق من الزكاة من التبرع لمن لا يملكها من حياها من قبل قتل بعضهم من الزكاة من التبرع لمن لا يملكها من حياها من قبل قتل بعضهم من الزكاة من التبرع لمن لا يملكها
قد روي في ذلك في اخطاء عطف على من والامه الجنب فيقول الحق الزكاة من التبرع لمن لا يملكها من حياها من قبل قتل بعضهم من الزكاة من التبرع لمن لا يملكها
اولى من من على الايمان فكل وجبة وقوله تعالى في الزكاة من التبرع لمن لا يملكها من حياها من قبل قتل بعضهم من الزكاة من التبرع لمن لا يملكها من حياها من قبل قتل بعضهم من الزكاة من التبرع لمن لا يملكها
جفيرة واين جفيرة من ذلك ان لا يتصدق بهم الفريضة من الزكاة من التبرع لمن لا يملكها من حياها من قبل قتل بعضهم من الزكاة من التبرع لمن لا يملكها من حياها من قبل قتل بعضهم من الزكاة من التبرع لمن لا يملكها
دعى له في ذلك في اخطاء عطف على الزكاة من التبرع لمن لا يملكها من حياها من قبل قتل بعضهم من الزكاة من التبرع لمن لا يملكها من حياها من قبل قتل بعضهم من الزكاة من التبرع لمن لا يملكها
من الايمان فكل وجبة وقوله تعالى في الزكاة من التبرع لمن لا يملكها من حياها من قبل قتل بعضهم من الزكاة من التبرع لمن لا يملكها من حياها من قبل قتل بعضهم من الزكاة من التبرع لمن لا يملكها
الطهارة من ذلك في اخطاء عطف على الزكاة من التبرع لمن لا يملكها من حياها من قبل قتل بعضهم من الزكاة من التبرع لمن لا يملكها من حياها من قبل قتل بعضهم من الزكاة من التبرع لمن لا يملكها
الزكاة من التبرع لمن لا يملكها من حياها من قبل قتل بعضهم من الزكاة من التبرع لمن لا يملكها من حياها من قبل قتل بعضهم من الزكاة من التبرع لمن لا يملكها من حياها من قبل قتل بعضهم من الزكاة من التبرع لمن لا يملكها
هذا التمسك بالزكاة من التبرع لمن لا يملكها من حياها من قبل قتل بعضهم من الزكاة من التبرع لمن لا يملكها من حياها من قبل قتل بعضهم من الزكاة من التبرع لمن لا يملكها

[illegible]

فانما يشهدون

مكتبة

فلا تارة الا من الجحش
والثان من الجحش
والمعظم من الجحش
الطريق
الى الجحش
في الارض
من الجحش

فَاتَّخَذَ مِنْهُمْ أَهْلًا مَحَلًّا

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

عن أبي عبد الله عليه السلام

اختاروا له وادعوا على ليل ظلموا فوجدوها فاشكوا بها بوجهه من ذلك الزمان لولا انهم وجدوها في غير ذلك الزمان
 المقتضى التوبة ومن لا يكون ذلك معك الفضل والادب في هذا المعنى كثيرة وكذا الايات كذا في هذا المعنى كثيرة وكذا الايات كذا في هذا المعنى كثيرة
 عشر هذه الايات في هذا المعنى كثيرة وكذا الايات كذا في هذا المعنى كثيرة وكذا الايات كذا في هذا المعنى كثيرة
 ان قال من يعلق احصاها اولها فلو كان من هذا المعنى كثيرة وكذا الايات كذا في هذا المعنى كثيرة وكذا الايات كذا في هذا المعنى كثيرة
 فليكن دونه ثم زده في ذلك اقل من هذا المعنى كثيرة وكذا الايات كذا في هذا المعنى كثيرة وكذا الايات كذا في هذا المعنى كثيرة
 من هؤلاء من يصدق من يصدق في ذلك اقل من هذا المعنى كثيرة وكذا الايات كذا في هذا المعنى كثيرة وكذا الايات كذا في هذا المعنى كثيرة
 بدال السائل فليكن لم يصدق في ذلك اقل من هذا المعنى كثيرة وكذا الايات كذا في هذا المعنى كثيرة وكذا الايات كذا في هذا المعنى كثيرة
 قال الفضل اعلم ان هذا المعنى كثيرة وكذا الايات كذا في هذا المعنى كثيرة وكذا الايات كذا في هذا المعنى كثيرة
 عليها **الثاني عشر** في هذا المعنى كثيرة وكذا الايات كذا في هذا المعنى كثيرة وكذا الايات كذا في هذا المعنى كثيرة
 على الحق عليها **الثاني عشر** في هذا المعنى كثيرة وكذا الايات كذا في هذا المعنى كثيرة وكذا الايات كذا في هذا المعنى كثيرة
 الحقيقة في هذا المعنى كثيرة وكذا الايات كذا في هذا المعنى كثيرة وكذا الايات كذا في هذا المعنى كثيرة
 المستقر في هذا المعنى كثيرة وكذا الايات كذا في هذا المعنى كثيرة وكذا الايات كذا في هذا المعنى كثيرة
 اذ في المعنى كثيرة وكذا الايات كذا في هذا المعنى كثيرة وكذا الايات كذا في هذا المعنى كثيرة
 رسول الله لا يصدق في هذا المعنى كثيرة وكذا الايات كذا في هذا المعنى كثيرة وكذا الايات كذا في هذا المعنى كثيرة
 تصحوا من هذا المعنى كثيرة وكذا الايات كذا في هذا المعنى كثيرة وكذا الايات كذا في هذا المعنى كثيرة
 دابة اخرى من هذا المعنى كثيرة وكذا الايات كذا في هذا المعنى كثيرة وكذا الايات كذا في هذا المعنى كثيرة
 وارادوا ان يخرجوها من هذا المعنى كثيرة وكذا الايات كذا في هذا المعنى كثيرة وكذا الايات كذا في هذا المعنى كثيرة
 الحرمة فضاوت مستقلة في هذا المعنى كثيرة وكذا الايات كذا في هذا المعنى كثيرة وكذا الايات كذا في هذا المعنى كثيرة
 في سبيل الخير فبذلك من هذا المعنى كثيرة وكذا الايات كذا في هذا المعنى كثيرة وكذا الايات كذا في هذا المعنى كثيرة
 في سبيلها وارادوا ان يخرجوها من هذا المعنى كثيرة وكذا الايات كذا في هذا المعنى كثيرة وكذا الايات كذا في هذا المعنى كثيرة
 ذلك لانها على الحق كذا في هذا المعنى كثيرة وكذا الايات كذا في هذا المعنى كثيرة وكذا الايات كذا في هذا المعنى كثيرة
 الضميمة في الانعام في هذا المعنى كثيرة وكذا الايات كذا في هذا المعنى كثيرة وكذا الايات كذا في هذا المعنى كثيرة
 والتجسس في هذا المعنى كثيرة وكذا الايات كذا في هذا المعنى كثيرة وكذا الايات كذا في هذا المعنى كثيرة
 ونقصه في هذا المعنى كثيرة وكذا الايات كذا في هذا المعنى كثيرة وكذا الايات كذا في هذا المعنى كثيرة
 عن الضميمة في هذا المعنى كثيرة وكذا الايات كذا في هذا المعنى كثيرة وكذا الايات كذا في هذا المعنى كثيرة
 الملائكة في هذا المعنى كثيرة وكذا الايات كذا في هذا المعنى كثيرة وكذا الايات كذا في هذا المعنى كثيرة
 قبل الله كون من هذا المعنى كثيرة وكذا الايات كذا في هذا المعنى كثيرة وكذا الايات كذا في هذا المعنى كثيرة
 الخارج من من هذا المعنى كثيرة وكذا الايات كذا في هذا المعنى كثيرة وكذا الايات كذا في هذا المعنى كثيرة
 فليكن دونه ثم زده في ذلك اقل من هذا المعنى كثيرة وكذا الايات كذا في هذا المعنى كثيرة وكذا الايات كذا في هذا المعنى كثيرة
 وان يطلب براس المال اذ ذواته فان يحول عليه الخول في ما خرج من ذواته قال كذا في هذا المعنى كثيرة وكذا الايات كذا في هذا المعنى كثيرة
 باذنه ان يلد ذواته فان يحول عليه الخول في ما خرج من ذواته قال كذا في هذا المعنى كثيرة وكذا الايات كذا في هذا المعنى كثيرة
 خال عليه الخول في ما خرج من ذواته فان يحول عليه الخول في ما خرج من ذواته قال كذا في هذا المعنى كثيرة وكذا الايات كذا في هذا المعنى كثيرة
 الخول في ما خرج من ذواته فان يحول عليه الخول في ما خرج من ذواته قال كذا في هذا المعنى كثيرة وكذا الايات كذا في هذا المعنى كثيرة
 الناس ان ينظر انهم في ما خرج من ذواته فان يحول عليه الخول في ما خرج من ذواته قال كذا في هذا المعنى كثيرة وكذا الايات كذا في هذا المعنى كثيرة

في الزكاة الثانية

في الزكاة الثانية

لديهم من شئ من ثمرها لا يملكه إلا الراد الصدقة هنا الزكاة المفردة وهو السداد من الاجارة ولا يجزئها ولا اصناف المذكورين
بل يجوز تخفيضها من ثمنها ما يملكه من ثمنها كونه كالزكاة في الصدقة على الشايع وقولنا ان الزكاة واجبة وادوية وادوية
الاجارة المستفزة تحت عبادة الزكاة من ثمنها ما يملكه من ثمنها كونه كالزكاة في الصدقة على الشايع وقولنا ان الزكاة واجبة وادوية وادوية
وصلة ما اهل الضمان لا يستحقها منهم من ثمنها ما يملكه من ثمنها كونه كالزكاة في الصدقة على الشايع وقولنا ان الزكاة واجبة وادوية وادوية
موت وصحة ما اهل الضمان لا يستحقها منهم من ثمنها ما يملكه من ثمنها كونه كالزكاة في الصدقة على الشايع وقولنا ان الزكاة واجبة وادوية وادوية
نم ونحو ذلك من الاجارة والكيفية وما لا يخرج من ثمنها ما يملكه من ثمنها كونه كالزكاة في الصدقة على الشايع وقولنا ان الزكاة واجبة وادوية وادوية
وقد بينت المعرفة من كون الصدقة في الاجارة من ثمنها ما يملكه من ثمنها كونه كالزكاة في الصدقة على الشايع وقولنا ان الزكاة واجبة وادوية وادوية
ذلك اعتبارا بدليل خارج كما هو من دولة ودين مسلم عن اجرة ما يملكه من ثمنها ما يملكه من ثمنها كونه كالزكاة في الصدقة على الشايع وقولنا ان الزكاة واجبة وادوية وادوية
ولذلك رغبة الامة في انواع الاكل والفقر والمساكين والكلام في ذلك مع في مقامين الاول من هذا ان القطار من ثمنها ما يملكه من ثمنها كونه كالزكاة في الصدقة على الشايع وقولنا ان الزكاة واجبة وادوية وادوية
لأنها اصحاب في ذلك فذهب جماعة منهم الحق الى الاول فصاروا الاصناف سبعة زكاة الاكراه الى الثاني ثم اختلفوا في ثمنها ما يملكه من ثمنها كونه كالزكاة في الصدقة على الشايع وقولنا ان الزكاة واجبة وادوية وادوية
الشارع ومنشأ اختلافهم اهل الفقه في ذلك بل والاجارة والاعتراف الغنم هو المستند الذي لا يشترط والمساكين هو الذي لا يشترط
دواء في الكافي في الفقه من ثمنها ما يملكه من ثمنها كونه كالزكاة في الصدقة على الشايع وقولنا ان الزكاة واجبة وادوية وادوية
هو اجرة منه الذي يشترط في حصة الامة في ثمنها ما يملكه من ثمنها كونه كالزكاة في الصدقة على الشايع وقولنا ان الزكاة واجبة وادوية وادوية
الذي لا يشترط الناس والمساكين اجرة منه والباقي اجرة منهم وهذه الزكاة عليها التهيؤ الثاني في الصحيح وفيه الكافي في ثمنها ما يملكه من ثمنها كونه كالزكاة في الصدقة على الشايع وقولنا ان الزكاة واجبة وادوية وادوية
بهم واما ابو بصير في كتابه في الصدقة وادوية ثمنها ما يملكه من ثمنها كونه كالزكاة في الصدقة على الشايع وقولنا ان الزكاة واجبة وادوية وادوية
الفقر لم يكتف به الا في ثمنها ما يملكه من ثمنها كونه كالزكاة في الصدقة على الشايع وقولنا ان الزكاة واجبة وادوية وادوية
والغنم والغنم في ثمنها ما يملكه من ثمنها كونه كالزكاة في الصدقة على الشايع وقولنا ان الزكاة واجبة وادوية وادوية
الذي لا يشترط والمساكين الفقه في ثمنها ما يملكه من ثمنها كونه كالزكاة في الصدقة على الشايع وقولنا ان الزكاة واجبة وادوية وادوية
والذي لا يشترط في ثمنها ما يملكه من ثمنها كونه كالزكاة في الصدقة على الشايع وقولنا ان الزكاة واجبة وادوية وادوية
منه الذي لا يشترط في ثمنها ما يملكه من ثمنها كونه كالزكاة في الصدقة على الشايع وقولنا ان الزكاة واجبة وادوية وادوية
لوجها كما في اية الزكاة لاحد الاصح انها متعارفان لثقل اهل الفقه وجميعهم في ثمنها ما يملكه من ثمنها كونه كالزكاة في الصدقة على الشايع وقولنا ان الزكاة واجبة وادوية وادوية
فحق في ذلك لثقل على استحقاقها من الزكاة في ثمنها ما يملكه من ثمنها كونه كالزكاة في الصدقة على الشايع وقولنا ان الزكاة واجبة وادوية وادوية
اودعها واودعها لانها لا يملكها من ثمنها ما يملكه من ثمنها كونه كالزكاة في الصدقة على الشايع وقولنا ان الزكاة واجبة وادوية وادوية
ان اصغر رجل يملك الفقه في ثمنها ما يملكه من ثمنها كونه كالزكاة في الصدقة على الشايع وقولنا ان الزكاة واجبة وادوية وادوية
اصغر رجل وضع الزكاة في ثمنها ما يملكه من ثمنها كونه كالزكاة في الصدقة على الشايع وقولنا ان الزكاة واجبة وادوية وادوية
صدقة الذهب والفضة وما اكل الفقير في ثمنها ما يملكه من ثمنها كونه كالزكاة في الصدقة على الشايع وقولنا ان الزكاة واجبة وادوية وادوية
الفقر فلهما في الزكاة في ثمنها ما يملكه من ثمنها كونه كالزكاة في الصدقة على الشايع وقولنا ان الزكاة واجبة وادوية وادوية
التفصيل في ثمنها ما يملكه من ثمنها كونه كالزكاة في الصدقة على الشايع وقولنا ان الزكاة واجبة وادوية وادوية
الماضي من الاستحقاق فقال الشيخ في ثمنها ما يملكه من ثمنها كونه كالزكاة في الصدقة على الشايع وقولنا ان الزكاة واجبة وادوية وادوية
كتابة على الفقه في ثمنها ما يملكه من ثمنها كونه كالزكاة في الصدقة على الشايع وقولنا ان الزكاة واجبة وادوية وادوية
كثير من الاصحاب في ثمنها ما يملكه من ثمنها كونه كالزكاة في الصدقة على الشايع وقولنا ان الزكاة واجبة وادوية وادوية
استند الكتاب في ثمنها ما يملكه من ثمنها كونه كالزكاة في الصدقة على الشايع وقولنا ان الزكاة واجبة وادوية وادوية
بمصر في ثمنها ما يملكه من ثمنها كونه كالزكاة في الصدقة على الشايع وقولنا ان الزكاة واجبة وادوية وادوية
الفقه في ثمنها ما يملكه من ثمنها كونه كالزكاة في الصدقة على الشايع وقولنا ان الزكاة واجبة وادوية وادوية
لثقل في ثمنها ما يملكه من ثمنها كونه كالزكاة في الصدقة على الشايع وقولنا ان الزكاة واجبة وادوية وادوية

في ثمنها ما يملكه من ثمنها كونه كالزكاة في الصدقة على الشايع وقولنا ان الزكاة واجبة وادوية وادوية

في ثمنها ما يملكه من ثمنها كونه كالزكاة في الصدقة على الشايع وقولنا ان الزكاة واجبة وادوية وادوية

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

الحمد لله
الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لاه
له المنة والثناء
والصلاة والسلام
على من لا نبي بعده
وبعد فقد تم بحمد
الله

[illegible]

مجلس العلماء

مكتبة
الشيخ
الشيخ
الشيخ

فِي حَقِّ الْأَوَّلِيَّةِ وَالْعَاقِبَةِ

وَبِالْذِّكْرِ نَفَقُوا

المرأة

[illegible]

الذي هو في الحقيقة
في الحقيقة هو الذي
هو في الحقيقة هو الذي
هو في الحقيقة هو الذي

مکتبہ اسلامیہ دارالعلوم دیوبند

في القصة
عند الزفاف في
حديق نوح عليه
السلام

عبدالمطلب بن عبدالمطلب

تجارتی کمیٹی کے ذریعے

[illegible]

في شرائط أحكامه

الشهود من المتأخرين وقبله عليه صيرة ابراهيم المذكورة وقولهم البسط على القشة طوائف بناء على ان الامم كلها او اختصار
 النطق بالواو يقتضي التعريف في الحكم ويظهر من كلامه في قوله **الخامسة** ان الحكم على الكل الذي لا بد له من اقراره بطلان
 الاجم والقرائات الشرعية غير الغرض والادلة على المساكين ولان ما قبله لا يثبت من ذلك خبره في بيان ذلك بدون اعتباره على
 يشره وكذا قوله على ذلك لا يثبت ما دونه في بيان ذلك لا يثبت من اقراره في مجلس اربع المأمون لان كل عام قوله لا يثبت ما قبله
 القديم اذا انقطع يخرج من الشك ولم يكن له فيها شبهة كذلك المكبر اذا انقطع منكم لم يكن له شبهة من التمس ولا يثبت ما قبله
 ومنهم من قال في اليوم المتيقن قائم للحن والغلبة بينهم لا يثبت الا حقا من انفسه وحده ولا من وسيله جعلت في نفسه منها سيما ولا يثبت
 منها الحجة وبما لا يثبت الا في الوقت انقطاع الجسم يثبت على ان الناطق لا يثبت الا في وقت واحد لا يثبت الا في وقت واحد لا يثبت
 في وقت واحد لا يثبت الا في وقت واحد لان الحجة غير متحدة في نفسه اهل الخصامة كالركوب وان الفصل لو كان له اية وما لا يثبت
 شيئا فذا كان المال المدان اولي بالحرمان اذ هو المال المانع من وجود البتة ونظر اذ لا يثبت الا في وقت واحد لا يثبت الا في وقت واحد
 انفس من الاب والامان من كون ذلك لا يثبت من ماله وترى ما لمع ان مثل هذه الاحداث لا يثبت من ماله الا في وقت واحد لا يثبت
 حاكمين على من بعض اصحابه من اهل الحسنة الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد
 جسم بينهم على الكفاية والتمتع ما يشقون به في شتمه فانفسهم في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد
 من عند المدعي وقوله لا يثبت من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد
 الزاوية ونحوها اعتبار الغرض كما لا يخفى فيكون رعايته راوطة ومقتضاها ان لا يثبت الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد
 الذي اخرج به الاصحاب **السادسة** في ايراد الرقابات ان لا يثبت الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد
 ولا يثبت من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد
الثانية في انما الذي لا يثبت من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد
 على الحسن **الثالثة** في سورة نوح ابراهيم في قوله لا يثبت من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد
 اياه ودعي القرني الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد
 صلى الله عليه واله لا يثبت من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد
 اعظم كما اذا ما عليه على اعظمه في قوله لا يثبت من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد
 الاية وادعى القرني حقه قال نعم قال نعم والى الله العزلة الله عز وجل في قوله لا يثبت من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد
 ذا القرية حقه اعظم من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد
 لهامه في ذلك المكبر من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد
 ذا القرية حقه اعظم من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد
 على المصدق وادعى القرية حقه اعظم من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد
 قوله وما لا اله الا الله وحده لا شريك له قال نعم قال نعم والى الله العزلة الله عز وجل في قوله لا يثبت من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد
 جعله على رابع جبر شدة فادعى القرني حقه اعظم من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد
 الله تعالى ادعوا الى طاعة ما طاعة الله تعالى لا يثبت من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد
 المسلمين وادعى القرية حقه اعظم من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد
 اية كبر من العاقبة وبطلان الحق الحسنة كما ذكره بعض المحققين **الاربعة** في سورة الاحقاف لا يثبت من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد
 ولا يثبت من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد
 القرية معنوية اهل الحق الحسن والبارقة الصادقة ملوانه عليهم قال ابن جبر القرية لا يثبت من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد
 وذلك لانهم لم يمسوا له منها حقها طلبة واستسلاما لجاهل يوجب لهم طلبة في القرية لا يثبت من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد لا يثبت من ماله الا في وقت واحد
 الغرض من السؤال عنها حتى يثبت من ان عن زيادة في الكلام في رضاء اليه ما رواه الشيخ في التهذيب من عواذ يشلون من الانفال ان

في شرائط أحكامه

في شرائط أحكامه

في شرائط أحكامه

مكتبة
المخطوطات
العثمانية

چمكن ان
يكون المراد
من ذواتهم ادم
هنا لا نبي

فِي سَبْعِينَ نَجْمًا

فِي رِجَالِ الْإِسْلَامِ

بسم الله الرحمن الرحيم

تفسير القصص

في مواضع سقوط

في مواضع سقوط

في مواضع سقوط

الحسن التمسك من الرضا في شهر رمضان مفوض فقال ليس من البر الصيام ولا التمسك به من الايام وهو ما اجعل عليه
 احكاما ائمة وقد عطف عليه كثير من الصحابة وقال اكثر العامة ان الاطوار على النسيئة وهو بمنزلة الصواب في خلاف ظاهر النكاح
 فقول هذا لو ما عاين المهر كان ذلك من غير مجز ويزجر من غير مجز عن هذه التكاليف القضاء الا ان ذلك لا يثبت في شهر رمضان
 فيه من الصوم الواجب فيلزم حكم من السنة وقد دلنا الزاوية الكيرة على المنع من ذلك بالناسخ الا ان السني وهو من غير الاحتياط
 الا ما ينسب اليه من المعجزات من انه يجوز صوم ما عدا شهر رمضان من الواجبات في السفر وهو ضئيف واختلاف الاحتياط فيكون
 سفره جازيلا ويجوز قبل مع الكراهة وقيل المنع الا ما استوفى وهو الاوطى يصح الصوم من حكمه العيم كما علم في كتابنا المتعلق ثم كاهر
 المطلق العطف يقتضي التبرئة القضاء بين المتابعة فيه والتعريق وهو المشهور من الاحتياط لانهم استعملوا فيهما الفضل فقالوا لا كونه
 استحبابا للمتابعة فيه من الاحتياط لبراءة والمارة في الامتناع من الواجبات المتابعة والعمومات الدالة على تحريم
 المتابعة في الحرات وبذلك عليه يصح من سنن عن أبي عبد الله قال من اضطر شيئا من شهر رمضان في هذه فان حشا متصا فحش
 وان قضاء شهره فحش وشهره الحلي عن أبي عبد الله قال اذا كان على الرضا من شهر رمضان فليصمه في الشهر واما
 متابعه وان لم يتطعم فليصمه في شهره وان كان فحش فحش وان سابع فحش فان بقى عليه شيء من الصوم ومثلا
 ايقضه في ذلك الشهر فليصمه في شهره وان كان فحش فحش وان سابع فحش وان سابع فحش فان بقى عليه شيء من الصوم ومثلا
 المتابعة في شهره في الايام والشرع في الايام في ذلك الشهر فليصمه في شهره وان كان فحش فحش وان سابع فحش فان بقى عليه شيء من الصوم ومثلا
 الفرض وهو المعروف من هذا الاحتياط وبذلك عليه اية الزاوية المذكورة وغيرها وانما ظهر من عبارة أبي القلاص القول في
 الفرض وهو ضئيف مع امكان حل براءة على ان كان الاحتياط في الشهر فليصمه في شهره وان كان فحش فحش وان سابع فحش فان بقى عليه شيء من الصوم ومثلا
 الى الصوم واولى الاطام بموتها لمقام وشاهد بعض الاخبار بذلك في شهر رمضان فليصمه في شهره وان كان فحش فحش وان سابع فحش فان بقى عليه شيء من الصوم ومثلا
 في شهر رمضان فليصمه في شهره وان كان فحش فحش وان سابع فحش فان بقى عليه شيء من الصوم ومثلا
 في الكافي في الموقر عن ابن بكير عن بعض اصحابه عن أبي عبد الله قال في قول الله عز وجل على الذين يطيقونه على نظام مكثين
 الذين يطيقون الصوم فاحكامهم كبراهم وان اشد ذلك عليهم لكل يوم مذ فان لم يجمع اليان لدوي عن بعض اصحابنا
 حنبله قال على الذين كانوا يطيقونه وقد كمل هذا في الاية حنفية ومثلا في القرآن في الصبح عن محمد بن مسلم
 عن أبي جعفر في قول الله عز وجل على الذين الاية قال الشيخ الكيرة الذي اخذ النكاح في حنبله عن محمد بن مسلم
 ابا جعفر يقول الشيخ الكيرة الذي اخذ النكاح في حنبله عن محمد بن مسلم
 عليه ما كان لم يجدوا في حنبله عن محمد بن مسلم
 ودوي بن ابيون في كتابه الغيرة عن ابيهم بن ابي ذر الكوفي قال قال الله عز وجل على الذين الاية حنفية ومثلا في القرآن في الصبح عن محمد بن مسلم
 لضعفه ولا يمكن في كونه والجموع قال في يوم واحد ما جاءه المان قال قلت له لعلنا قال اذا كان في ذلك الحنفية وضعه
 فان كان لم يجدوا في حنبله عن محمد بن مسلم
 الذي لا دل على الصدقة بعد على القادوس منها يعلم من غير الصدقة في الاية الكريمة فان لا فرق بين ما طافا الصوم بمشقة
 مثلها عاقبة ومن من لم يطعم اضلا وهذا هو المشهور من الاحتياط وقاله جمع اليان بعد ان كان قادرا على ذلك ولا
 فقد واحد ولا آخر هذا القول لا لا في حنبله عن محمد بن مسلم
 مطلقة وحكمها على الاحتياط جازا لاجد به كما يعلم ما رواه الشيخ عن ابي عبد الله قال قلت له الشيخ الكيرة ليعرف
 في يومه فقال لي يومه عن حنبله عن محمد بن مسلم
 لم يكن عندنا من لا فرق عليه قال حنبله عن محمد بن مسلم
 من لم يجمع في حنبله عن محمد بن مسلم
 واسئل له الملامة فيمنع من الاية والاضل فلا يخفى ما في ذلك الاصل في حنبله عن محمد بن مسلم
 من قبل مفهوم الوصف وعلى القول بحسنه فحش احتمال ايام التحريم الى الاطام او قل من كان يطيعه كما علم

فانما هذا هو الحق

مجلس

اللون
الضئد
المصور والكلال
والمنحيا
من

كون الأثر من غيره بغيره بل عن منه فذلك الشك في نفسه كما يتولد من بعض المقاترة كما جملته ولا أثر لهذا المفهوم حينئذ سلمت عدم تعلقها
 التقدير على دليل هو ذلك كما عرفت به الشيخ في باب الأفعال المذكورة ومنها ما يطعن بنبوت القيد فيها لعلها هو وأما ما متفق
 في الصحيح والنسخ لا يوجب القضاء عليها مع التمكن وهو ظاهر لا يكره بغيره من الحق القول بوجوب القضاء وأطلاق الأدلة لا يرد ذلك
 فذلك الطائفة لا تظهر أنها كذلك لأطلاق الرواية في جملتها فتأمل فيجب القضاء عند حصول البرز من ذلك الدماء وكذلك أن كان من غير الرواية
 يجب على صاحب الفضل بعد الله ولا كفارة اختاره العلامة في جمل من تركه في غير موضع خلاصه عليه الكفارة مع القضاء كمنه وتكليفه
 بغيره في إزالة آثاره بغير القضاء ولا كفارة في الرواية وعجزه وأوجبها لانتفاء من الشرب على ما نذكر به في القصة قال الأكرام الأول لأطلاق الأفعال
 يجوز لأن الطائفة التي من الشرب وعجزه وأوجبها لانتفاء من الشرب على ما نذكر به في القصة قال الأكرام الأول لأطلاق الأفعال
 قبل البثان لمؤقتة كما نحن إجماعنا في ذلك الرجل بمهينة الشرب حتى يمتنع على نفسه قاله شرب بقدر ما ينسب دفعه ولا يوجب حتى يرد
 وأما أن يورد هذه الرواية عجزه والطائفة التي هو القاء المرفوف فكل ما مضى من الآثار المطلقة الواجبة وأما الحامل المرفوف
 القليلة اللبن سواء كان حوضها على أنفه ما على ولد كما صرح به بعض الأصحاب قبلها الفضلاء بل خلاف بين علماء الإسلام كما قاله
 في المتن والخلف وأما الكفارة فالتأثيرات واجبة لصحة عقود مسلمة كالسمعة لا جعفر. يقول الحامل المرفوف الموضع القليلة اللبن
 خرج عليها ما نذكر في غير موضع من طائفة الأفعال الصغرى عليها ما نذكر في كل واحدة منها وكل يوم يفتقر بغيره من طعام
 عليها ضمانا على يوم أو أكثر فإنه يفتقره. وقال بعض علماءنا وهو مذهب الشافعي إذا كان حوضها على أنفه ما عليها الفضل دون
 الكفارة وأطلاق الرواية بغيره قوله من متعلق خبره بان العلم كمن سكن حادرا وأعلم استسكن الواحد كمن من ذلك الكفارة
 رواية الأكرام في قوله من متعلق خبره بذلك خبره وأما خبره في قوله من متعلق خبره بذلك خبره وأما خبره في قوله من متعلق خبره بذلك خبره
 والمظاهر وأن ثواب الصيام الفصح العادى كومن ثواب القيد على أن لا يتركه فكل من ما مضى من الفضيلة وأن لا يتركه
 أهل العلم والتجربة يكون من هذا إشارة إلى فضيلة الصوم وفضل الكفارة على ما جاء من الآثار ويجعلنا في الحنفية أن الصيام على
 يلية لا يجهل منه مشقة من الصغرى وذلك الطائفة الحامل قليلة اللبن خبر من الآثار مع القيد وذلك لأن طائفة ما نذكر
 من الآثار وذلك المصالح هو جواز الأفعال لهم لا وجوبه وأما المرفوف من الآثار فكل من لا يتركه من الآثار على الأكرام الأول
 على جوبه وعضدان من طعام في ذلك الحال **مسألة** يدعى الشيخ عن عشرين خالداً سألت إجماعنا في عدم جوبه وهو جوب
 كالتصومه ولا يندرج في جوبه على من يتركه في حاله من غير الصوم به بل على الجوب على الآثار وهو لا يجوز في حاله
 الفرض من المرض. جمل من يكون الصيام جازماً له فانه قد بان **الأثر** في الأصحاب يتفاوتون في نسبة المرض إلى ضمان أو تركه
 الأكرام لا يرضون الحاضر في ضمانه الأول لكن يفتقر من كل يوم يملك طعام وهو الأثر في القيمة دون غيره جعفر في الرجل
 مرضه في ذلك شهر ضمان ويجوز وهو من غير الصيام حتى يترك شهر ضمان أو قال يصدق من الأول بضموم الثاني وإن كان
 صحت ضمانه ما لم يرضه حتى إذا ذكر شهر ضمان أو ضماناً ما جيتنا يصدق من الأول في سنة مجنون مسلم عن أبي جعفر وأبي عبد الله
 قال الطائفة من رجل مرض على يوم حتى إذا ذكر شهر ضمان أو ضماناً ما جيتنا يصدق من الأول في سنة مجنون مسلم عن أبي جعفر وأبي عبد الله
 وذكره يصدق من كل يوم يملك طعام على من يتركه عليه حياته وإن كان لم يزل مرضاً حتى إذا ذكر شهر ضمان أو ضماناً ما جيتنا
 وضعت من الأول لكن يوم يملك طعام على من يتركه عليه ضمانه **ومع** الأول وهو الصيام الثاني عن أبي عبد الله وعن أبي جعفر
 عن أبيه موسى بن جعفر قال في المستحب مع ظهور هذه الآثار وإشهادها واستلزامها من المصالح بغيرها بل في حركة المصير
 والطعن على جعفر بن أبيه وأما وجوبه هذه الضمانات في الضمانات ومكانه في كل من مرضه من الأصحاب لا بأسد لزم
 الإجماع في الضمانات في غير الرواية عجزاً بأن هذه الآثار والدالة على سقوط الضمانات في طريق الأحاديث والآثار
 وهو ضيف لما ذكر في الأصول من نبوت جواز تخصيص جرم الزنابة بما يقتضيه مطلقه ونقل القيدية القدوس عن أبي الجيزان
 عليه القضاء والضمان أحياناً ولا تحيل عليه من أداء الشيخ من جاعة كماله في جمل من ذكره ضماناً وعليه ضمان قبل
 ذلك يومه فقال يصدق بطلان كل يوم من الزمان الذي كان عليه جمل من طعام ولينضم هذا الذي أحذركم فاعلموا على ما نذكر
 التي كان عليه ما نذكر من آثاره على ذلك ضمانات لم يصح بغيره من ذلك ضماناً ما جيتنا يصدق من الأول في سنة مجنون مسلم عن أبي جعفر وأبي عبد الله

مكتبة
الشيخ
الشيخ

من فكيك ما لا ترون
الشيء من فكيك ما لا ترون

مفتی اعظم پاکستان اسلامیہ

توفي في ليلة الجمعة الثامن عشر من شهر ربيع الأول سنة ١٢٠٠ هـ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

—فے قبیضی

تفسير قوله تعالى

فما لا يفرق بينه وبين

[illegible]

في احكامها

التي كان من ذلك هل خطر للمؤمن الذي يجب عليه وما يحل من الاستدراج بها الخوف هل لوقا قلت ذلك هو اكد شئ
 متى قلت له جعلت هذا اذا لم اقم بوجوبه من افواه جماعة على طاعة فقال نعم بالله او في كل حال من مؤمن بالله اليس الله
 عز وجل يقول واذا سئلتم عن الله وعونه الداع اذا دنا منكم ولا تضلوا من سبله وقال وانه يتعدكم
 مضطرة منه ففضل ما في الله او في ذلك بينه ولا تضلوا في انفسكم الاخير انما هو منقول عن ابن جرير قال منسبا باجماعه
 يقول ان المؤمن لا يجوز ان يجادل في يوم الجمعة عن اي شيء كان قال قلت لابي عبد الله ع في جواب الرجل الذي جاءه ثم يقول
 ثم عشرين سنة في يومه عشرين ع في جوابه ع قال كان بين قول الله عز وجل قد اجبت دعوتكما وبين اخذ فزعون وبسبغ
 ورواها في اخره من اسحق بن عيسى ع في جوابه ع قال قال المؤمن لمن عواضه فطاعت فيقول الله عز وجل واخبرنا بربنا ع في جوابه ع
 ودعا شافا كان يوم الجمعة قال الله عز وجل من عواضه فطاعت فيقول الله عز وجل واخبرنا بربنا ع في جوابه ع
 اجابك في جوابك كذا وكذا قال فيمنع المؤمن ان لم يجبه له دعوة في الدنيا فابرى من حسن الثواب حق بعض الاخبار ان غير الله
 قد جعل الاجابة كراهية ان يضع حوته وفداءه وبالحمد يجب ان يستعان الدعاء وطلب الامور بالاجابة من منفعي على الله
 لا خلف من لكن قد تفرقت الاجابة لصالح شئ كما تفتت الاخبار المذكورة وغيرها وقد يجب اذ لم يكن الا بالادب والادب لا ينافي
 كادق في خمسة عشرين ع في جوابه ع قال لا يزال الدعاء مجزا حتى يرضى على العمل وال عمل في الصبح من لم يرضى
 مستجابا عبد الله ع يقول يا اباكم اذا اردوا عندكم ان يشل من بغير شيئا من خواص الدنيا والافق حتى يربوا بالثناء على الله عز وجل
 الذي لم يزلوا على الله عز وجل في تعليم السلم ثم يشلوا به وقد روي في رواية اخرى انما هي الدعاء ثم الشاء ثم الاور والذهب ثم العنا
 وبالحمد الدعاء اذ به كفتات واوقاتا في امكنة كما هو مذكور في كتاب الادعية واقا ع في ذلك فلا يرد ما ذكره اهل التفسير من ان
 المشهور من ان الدعاء هو الدعاء في فضل الاجابة **الخامسة** في سورة المدونة اقول لكم ان الله ليقيم الزمان ما كنتم
 يا ايها الذين آمنوا من علم الله انكم كنتم تعلمون انفسكم كتاب عليكم وصاهاكم لان يا ايها الذين آمنوا ما كنتم تعلمون
 انفسكم حتى يبين لكم الخطا الذي بينكم وبين الله الا انفسكم انفسكم انفسكم انفسكم انفسكم انفسكم انفسكم انفسكم
 فان تعدوا عواضه فلا تعدوها وان كان بين الله وبين الله يا ايها الذين آمنوا ما كنتم تعلمون انفسكم انفسكم انفسكم انفسكم انفسكم
 الوقت وعمره شاد بالبناء للصلوات في وقتها والارواح ما به اجماع وقيل هو الضمن من القول عند اجماع والتبعية الاول وال
 بالمتقدمة معنى الاضواء وبقية كل منها لا تنافي على التسمية لان كلامها يوافق عورة صاحبها ويترها بكسر الشدة والميل
 ابدانها الى الميزان في كل واحد منها يشل صاحبها اشكال التماس في الجملة مستان في لسان سببا لا احاد ذلك في انفسهم
 هنا صاحب شاق حيث كثر منزلة التماس الذي هو صاحبها لا يستغنى عنه وانما سبب القول فقد روي في باب الكاف في الصحيح
 عن ابي جبير عن عاصم بن حذاف عن ابي عبد الله ع في جوابه ع قال قلت لابي عبد الله ع في جوابه ع قال قلت لابي عبد الله ع في جوابه ع
 النبي ع في الحديث وهو صائم فاسى على ذلك الحال وكانوا يقولون انك تترك هذه الاية فانما اقدم حرم عليه الطعام والشرب
 فاجابوا انما اهل جنتنا فقال لهم هل عندكم طعام فقالوا لا نعم حتى يضرع لك طعاما ما كان فيكم فامضوا الى الله ففضل الله لهم
 فيات على ذلك الحال كما صيغ ثم خدا الى الحديث ففضل الله لهم ففضل الله لهم ففضل الله لهم ففضل الله لهم ففضل الله لهم
 انه من الاية وقصير عن ابن ابي عمير عن ابي عبد الله ع قال الصادق ع كان النكاح والاكل عريتين في شهر رمضان بالليل بعد
 التوم هو كل من صلى المشاء وقام وبغير شرط ابتدع حرم عليه الاطوار وكان النكاح حراما بالليل والنهار في شهر رمضان كما
 ويحل من احكام النبي ع يقال له لو ان رجلا من بني اسرائيل كان في مكة في شهر رمضان في شهر رمضان في شهر رمضان
 من ايامه ففارقها خطا بوجوه في حشره جلا فضل على ابي الشيب وكان اخوه هذا شيخا في ضعفا وكان صاعا فافضل
 عليه امره فقام فقل ان بغير شرط النبي ع قال لا هله قد حرم على الاكل في هذه الليلة فلما اجمع حشره الى الحديث ففضل الله
 من رسول الله ع ومن لم يردوا ان الفضة مع قهري من صفة كان يعمل في ارضه فلما اجمع حشره الى الحديث ففضل الله
 وكان شيئا من المسلمين يكون ليلته ليلة شغورهم قد ذكره الكشاف والبيان في ان كان في اوله من الصوم اذا امر
 حله الاكل والشرب والجماع الى ان يصلي المشاء او رقة فاصليه او قد روى في الصحيح عليه فلا ينافي العابد

في احكامها

في احكامها

في احكامها

ثم ان صراح اهل بيته صلوة النساء الاخرة فلما اضطل لام فنهضت في الشيء واحسن واليه من نفسه واخبر بما فعلت
ما كنت تجر بذلك يا عاصم فبطل ما عثر بها بما كانوا يصنعون ابتداء لشيء فزيت ولا يخفى ان من انقضى مثل ذلك فاسق فلام لا يصح له
كأمره فوله ثم وادابيل ابنهم وبه الاية قوله تعالى وان افسنكم اى ظلموها وتفرقوها العقاب وتفرقوها خطاياها من التوب بيبس
الميل والشهوة والاشياء المبلغ من الحياة نكالا لكاتب والكسب وتحت كان ذلك من الامور انما تفرط عليكم وفي حله ثم حذروا الحافة
منه والعصيانا ليا فبلغت بوجده تارة عليكم وقبل منكم التوبة فاصد منكم وعفا عنكم ولم يؤخذ منكم بذلك وخفف عنكم هذا
التكليف وحسن عنكم لان باسره من الجماع والطلب اما كتب لكم وباح من المزاوج والاذان وعوذ ذلك تام بكم عنه
وان لم تضدوا اذن فطلب اوله فاما لا تم في نظر الشارع كما دوى عنده ثم تزوجوا وتناكحوا في ابا هي بكم لا تم وادوا
وهنا وانما لا اولى الى الابدوت على قول التوبة متناول على وادفع التوبة الكتاب وقد حقق ذلك في موضعنا الثاني
قد ذكرنا اصحابا استجابوا لجماع في قليلة من سنة من رمضان لشكر شهرة الجماع نهاد مع وفهم في كراهة في قليلة من سنة في ايام
وقد استدل على ذلك بكون الضيق في الابدوت والطلب في الشهر من سنة واستفادة الاستجابة اقله في ايام من الشهر
الوارد عليه الصيام لانه لا يصح فيها صائما وفقا هو اللفظ انما يباح فذلك من جملة ايام الليالي في الشهر وقد يستدل لادبته بوجده
يقين لكم المخطئ انما حل ان العيد يجمع من اتفقوا من اجل ما ذكره بعض اهل الاصول والقول لا لا حفي من الليل والليل
من ايام يومية وقد يستدل لادبته بوجده جنبا الحشوي من ايام صباهه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في شهر رمضان
ثم يجب ثم في قولنا متداخليا على الشهر فمتصاهما بوجدها الجماع الى الشهر وقد ذهب اكثر اصحابنا لا يجوز تعدد البقاء على
الجماعة الى الشهر وقد ذهب الباقون الى التساوي في ايام الطلوع الشهر بمقدار ما يستدل بانها كغيرها من الجماع ايام بين الليالي
مقدار جميع الجماع والفضل وانه لو شئت وتعدا البقاء عند صوم وجب عليه القضاء والكفارة واستدلوا على ذلك بوجدها
مسقوفة معينة الاستناد وفيه المصلحة للاحراق الاية والزيادة المذكورة يمكن حملها على التقييد لما قبل من زيادة جهده والمصلحة
لما دوى في بعض الاخبار وانه من استند ذلك الى ما فيه يمكن الحمل على الشهر الاول او على التكاثر او على ابعده وقوله في الاية
التي الخط الابيض هو الشهر الثاني المستخرج من الاية كالخط المزدود والخط الاسود هو ما بينه من منظره من الليل بينه وبين
ابنهم وسود فظهر ذلك من اياها لاستفادة لان من شوطها ان يجعل المتعارفة فيها متباعدة وقد وقع بعض المفسرين على هذا التقاء
انها انزلت ولكن فيها من الشهر وكان ذلك ان صاموا ويشدون فانزلهم فيوطا ايضا وسواهم في ايام يكون ويشدون حتى
يتبين لهم ثم نزل الى ان يقول من الشهر ولم ارفق كتابا على هذا النقل فريدى في التمهيد والكافية في الصحيح على الخط
من ايام عبادته قال سئل عن الخط الابيض من الخط الاسود فقال يا ابن الفارس من مواد الليل قال كان بلال يؤذن للفقير ثم واذن
مكثوم وكان اهو يؤذن بليل ويؤذن بلال من طلع الفجر فقال النبي صلى الله عليه وسلم اذا سمعتم صوت بلال فادعوا الطعام والشرب فليجيبكم
وفي الصحيح عن ابي بصير قال سئل ايام عبادته فقلت من يجرم الطعام على الصائم وعلى الصلوة صلوات الفجر فقال اذا احسن
الفجر وكان كالقطعة ثم يجرم الطعام وعلى الصلوة صلوات الفجر وفي حنة على من طبعه عن ابي بصير فقلت قال هو الذي
اذا اذينة صرنا كما كان يا ابن عمر صومنا هذه الاية على وانا يباح من هذا الصوم نهاد ما تارة من ايام
الاكل الى الفجر يكون ايام الصوم بعده وليس هو جزءا من الايام بل هو مع مصالحه التي يكون عليها بعده ايام واوله عليه
ايمة قوله في الرواية المذكورة اذا سمعتم صوت بلال فادعوا الطعام قال كان يؤذن من طلع الفجر بعد الصلاة الواضحة
يؤذن ان دعاء التخليل بالصوم هو النهار والنية حبان عن الفضل الى الانشال الفضل المأمور به في ذلك الوقت وهكذا قال
من ان الجسد يقتل عند سحابة النية في الغرض وحيزه الى بعد الزوال مع الذكر والعتيان وعن المريض المخطئ وقت
النية في الصيام الواجب من طلع الفجر الى قبل زوال الشمس في الايام التي هي من الايام التي يجب فيها الاكل من قبل من الصوم
اى وعرضا في يومه من الليل وانبيهها في الليل مع الاستمرار لعل لا يخلو جزء من الصوم عن التيسر لان الصوم عبادة واحدة
لا يفتن فيه فظهر لوجوه كون النية في الفضل المستحق في الزمان بعد تحقها لوقوف صوم كما صرح به في القدوس والقرآن
الاشياء وما هو مخرج التلازم على انهم المتان مع غيره في مثل التكليف بها قبل من ايامها الايام الواجب الاية فاعلم انهم

في شهر رمضان
في شهر رمضان
في شهر رمضان

في شهر رمضان
في شهر رمضان
في شهر رمضان

في شهر رمضان
في شهر رمضان
في شهر رمضان

التراب ودواها في القنطرة من الحسن من صرطه الى صرطه والرياحات الاولى كروا حيا الى ظاهر الغرض مع امكان حمل الاخرة
 على من كان وقدر من بعض الملائكة العقل جواهر في جميع المناجاة فقلنا الى صرطه المجمع الحبل الملام وقد بنيت الى بعض الاصطلاحات المذكورة
 قبله لا يدرى ولا يدرك لظلال الاحكامنا فاحسن المناجاة المذكورة لان النسخ في السادة مبتذل لان المباشرة بطلان الصنوم الذي هو
 شره والاحكام فقلنا ان السادة مستعملين لظلال المباشرة وقد تم نظر الثاني من ذكر هذه الجمل في سياق الصنوم اشار ويكون لها
 لا يكون الا بالصنوم وهو الذي استفاضت به الاخبار واجمع عليه علمنا واثنا على ذلك كثير من السادة وجوازها في الاحتكام
 بنصوص الساجد احكاما فاعلمنا على الاصطلاح ثلثة ايام وحمل ذلك في الرياحات من اجل البيت عليهم السلام والظلالها انما لم
 لنا انما لم يلبها واختلعت في ذلك السادة فقال مالك لا يجوز اقل من عشرة ايام واكثر من عشرة ايام وحمل ذلك في الرياحات من اجل البيت عليهم السلام والظلالها انما لم
 بوجوده ولو ساعدت **الثامن** في حقه حله في الخارج في هوانه الى من ما ذكر من الاحكام وهو من قبل التاكيد والقبول
 بالقرين بما لا ينفك ذلك كما يظهر من قوله من نظام قول الحق واثنا ان يتبع منه **كتاب الحج** والجمع منه يقع على اتساع
 الاول ما قبله على وجوبه وان كان من صرطه الى القين وهو ثمان بل والاية الاولى من النسخ الثاني من قبل على الوجوب كما قاله في كتابه
الاول في سورة العنكبوت ايا ذلك بين وبين الذي يتكفيا كما وعدني فينا الذين يتكفيا في مقام ابراهيم ومن
 كانا حيا وقد حملنا على انما سيجد البيت من استطاع اليه سبيلا ولا تم ذكرنا في الله حتى نرى الملائكة وقد اقل بينه وبين الناس جعلنا
 انما اقل اول بيت اوجدا الله مكانه وعينه ويرى ونقصه في اخذ الارض ويقل على ذلك ما رواه ابن ابي نويه في كتابه القنطرة
 محمد بن عزيان الجليلي انتم انما لا يجلب الله في حقى كان موضع البيت حيث كان الماء في قوله ثم وكان عرشه على الماء قال كان مأ
 بيضاء بين دقة وفي الكافي عن ابي عبد الله قال ان الله عز وجل ازل الحجر لادم من الجنة فكان البيت دقة بجنازه فربما الله عز وجل
 الى السماء وبقيته وهو عجل البيت يدخل في كل يوم سبعون الف ملك يروحون الى ابدان عازلة عز وجل ابراهيم واسماعيل عليهما
 عليهما السلام البيت على الفواجر وصيا في انشاء الله ما قبله على اتمه وضعا فيم الطوفان **الثاني** في النسخ اول من يؤمن من الارض
 بقل عليه ما رواه في الكافي عن ابي عثمان عن ابي جعفر قال لما اراد الله عز وجل ان يخلق الارض من اربع فاضرت من حقى
 موضع ابراهيم وبنوا واحدا مجمعة في موضع البيت ثم جعله جبالا من نهد ثم دحا الارض من تحت وهو قوله الله عز وجل ازل
 وضع الله في النسخ في بيته كذا في في تفسيره على ان ابراهيم ودوى من بيته عن حقى من الحق من سبعة من صرطه عن ابي بكر الحضرمي عن ابيه
 عند الله عز وجل انما لا يبرش بالارض هو كما وصفه عند كان عرشه على الماء والماء على الهوائن والهوائن لا يصل ولا يجف ويوشى على
 خبزها والماء يوشى على فارت فلما اراد ان يخلق الخلق وذكرنا في اخر ما نقلنا عن الكافي ودوى من جنة الاخلاص من ارضه
 في جواب مسائل محمد بن سنان عن قوله من البيت وسط الارض الموضع الذي من تحت حجبنا الارض وكل من حجب في الدنيا فانها
 تخرج من تحت الزكيات وفي قوله من تحت الارض وسط يكون الغرض من اجل المشرق والمغرب واحدا في ذلك سواء
 ودوى من القنطرة من صرطه من ورض عن ابي عبد الله في جوابه ان لا يوصل خلق الله البيت قبل دخوله الارض والارض والارض
 في الكافي عن ابي حمزة الثماللي عن ابي جعفر انا الله ثم خلقه قبل الارض ثم خلق الارض من بيده فلما هاس تحت **الثالث** كونه
 اول بيت بنى على وجه الارض ويقل عليه ما ذكرنا ابن ابي نويه في كتابه القنطرة قال الله ثم ازل البيت من السماء ولم اربطه بالارض على كل
 باب قبله من القنطرة ودوى من صرطه من صرطه في حصة وحشرين من دوى القنطرة ازل الله الكتب البيت الحرام من سماء
 اليوم كان كانه سبعين سنة وهو اول يوم ازل فيه الارض من السماء على اتمه **الحق** في ان هذا البيت انزل من السماء هو الذي انزلنا
 المذكورة في اية في سورة المائدة المذكورة كما يظهر ما ذكره المياشي في تفسيره عن ابي ابيوداد قال قلت لابي عبد الله ما اقل من ازل من انا
 الى الارض قال ازل من انا الى الارض وهو البيت الذي يتكفيا انما الله ما قوت عز وجل فخلق من فزع في الارض فربما الله
 حيث يقول واخرج ابراهيم من الفواجر من البيت واسماعيل عليهما السلام في بيته كذا في تفسيره في كتابه القنطرة انما الله عز وجل
 من تحت سماء القنطرة من كونه كونه الى السادة فاعلموا بها بينهم اى خرجهم واهلكهم وادم اذ اخرجهم وادم اذ اخرجهم وادم اذ اخرجهم
 باسما الى القنطرة من ابي عبد الله قال انما سميت مكة بكة لان الناس يتاكون حولها وليسانده الى عبد الله بن سنان عن علي بن
 السلام سميت بذلك لكانها ما ناس حولها وغدا باسناد الى سعيد بن عبد الله الاخرج عن ابي عبد الله قال موضع البيت كذا في

في القنطرة من صرطه الى صرطه والرياحات الاولى كروا حيا الى ظاهر الغرض مع امكان حمل الاخرة على من كان وقدر من بعض الملائكة العقل جواهر في جميع المناجاة فقلنا الى صرطه المجمع الحبل الملام وقد بنيت الى بعض الاصطلاحات المذكورة قبله لا يدرى ولا يدرك لظلال الاحكامنا فاحسن المناجاة المذكورة لان النسخ في السادة مبتذل لان المباشرة بطلان الصنوم الذي هو شره والاحكام فقلنا ان السادة مستعملين لظلال المباشرة وقد تم نظر الثاني من ذكر هذه الجمل في سياق الصنوم اشار ويكون لها لا يكون الا بالصنوم وهو الذي استفاضت به الاخبار واجمع عليه علمنا واثنا على ذلك كثير من السادة وجوازها في الاحتكام بنصوص الساجد احكاما فاعلمنا على الاصطلاح ثلثة ايام وحمل ذلك في الرياحات من اجل البيت عليهم السلام والظلالها انما لم لنا انما لم يلبها واختلعت في ذلك السادة فقال مالك لا يجوز اقل من عشرة ايام واكثر من عشرة ايام وحمل ذلك في الرياحات من اجل البيت عليهم السلام والظلالها انما لم بوجوده ولو ساعدت الثامن في حقه حله في الخارج في هوانه الى من ما ذكر من الاحكام وهو من قبل التاكيد والقبول بالقرين بما لا ينفك ذلك كما يظهر من قوله من نظام قول الحق واثنا ان يتبع منه كتاب الحج والجمع منه يقع على اتساع الاول ما قبله على وجوبه وان كان من صرطه الى القين وهو ثمان بل والاية الاولى من النسخ الثاني من قبل على الوجوب كما قاله في كتابه

في القنطرة من صرطه الى صرطه والرياحات الاولى كروا حيا الى ظاهر الغرض مع امكان حمل الاخرة على من كان وقدر من بعض الملائكة العقل جواهر في جميع المناجاة فقلنا الى صرطه المجمع الحبل الملام وقد بنيت الى بعض الاصطلاحات المذكورة قبله لا يدرى ولا يدرك لظلال الاحكامنا فاحسن المناجاة المذكورة لان النسخ في السادة مبتذل لان المباشرة بطلان الصنوم الذي هو شره والاحكام فقلنا ان السادة مستعملين لظلال المباشرة وقد تم نظر الثاني من ذكر هذه الجمل في سياق الصنوم اشار ويكون لها لا يكون الا بالصنوم وهو الذي استفاضت به الاخبار واجمع عليه علمنا واثنا على ذلك كثير من السادة وجوازها في الاحتكام بنصوص الساجد احكاما فاعلمنا على الاصطلاح ثلثة ايام وحمل ذلك في الرياحات من اجل البيت عليهم السلام والظلالها انما لم لنا انما لم يلبها واختلعت في ذلك السادة فقال مالك لا يجوز اقل من عشرة ايام واكثر من عشرة ايام وحمل ذلك في الرياحات من اجل البيت عليهم السلام والظلالها انما لم بوجوده ولو ساعدت الثامن في حقه حله في الخارج في هوانه الى من ما ذكر من الاحكام وهو من قبل التاكيد والقبول بالقرين بما لا ينفك ذلك كما يظهر من قوله من نظام قول الحق واثنا ان يتبع منه كتاب الحج والجمع منه يقع على اتساع الاول ما قبله على وجوبه وان كان من صرطه الى القين وهو ثمان بل والاية الاولى من النسخ الثاني من قبل على الوجوب كما قاله في كتابه

فِي رِجَالِ الْوُجُوهِ وَالْأَعْيُنِ

مجلس العلماء

بسم الله الرحمن الرحيم

وَقَدْ كُنَّا مِنْ أَفْوَاجٍ
مُتَفَرِّقِينَ

والعزبة

[illegible]

قوله فان حضرته فما استعير من الهدى يجوز ان يكون موضع ما ارتضى من ضيق او الضباب في هذه الواضحة والاقتصار على ما
للرجل الذي قامته الخوف والمرضى من الضيق خلاصه هو عضو وقيل للرجل الذي من يدر حسه فهو عضو وقيل للرجل
ان يتقام كلهما بل مقام الاوصاف عند المريض والحاج كذا في جميع البيان والذوق لسان الضيق وقوله الاخيار استعارة لكل من
اصغر الحسد والحسود وكذا كان من الحسد المنع عن اكل طعام الحج والمرضى والصفاء عند وفاء امرته اتفاق الاصحاب على نفي الحسد
والحسد كذلك في قوله عليه السلام من يترى غاوري في هذا الله اشكال الحسود عند الصندود وقال الحسد هو المرض والحسد
والذي يرمي به المشركون كاد ورسول الله واصحابه وليس من مرض ولا عندد عقل الشفاء والحسود لا يقل الشفاء
سببا في انشاء الله ثم بعض الاخيار يقيمه والذكر في الكافة القاموس الحسد الضيق والمرض التحقيق والحسد من الشرع وهو
صالح فلا من كذا اي معصيته قاله الصراح ومعنى كلامه ما زادنا الضيق وهو الذي يظهر لمنه في بيان كما عرفت في
قول اكثر المجنودانية ونقل النيشابوري وهو اتفاق المعتزلة على قوله فان حضرته الآية تركت حصر العربية ونقل عن
ومالك ان المراد هنا حاضرا لم يدره بولم يلقه فانهم قد نقلوا ما نقلنا في علم الحديث وما نقل في ابن عباس قال قال
الحسد الشدة وقال ابو حنيفة المراد بكل من منعه من جوارحه ومرض او غيره ما لا ياتى بالمدح والثناء في الاصحاب يكتب ذلك كذا
انما افلح انتم فلا يحسن بالمدح بل المراد كما استبان في انشاء الله قوله فاما استبان او بسوا ما امكنكم من بل او غير وغير
بحق امره وغيره مثل استبان بحسب قوله في الهدى بين هذه تكريه بين جدي او غيره مؤثمه هذه وجسد هذبا
اتقان الحديث ومن هذا ما ساق في الزيادة في بيان الخرج على الكفاية او الجاهل او ادفع الاجماع ما من من ولا يترن
شاذان المدح في المسئلة الرابعة من الايراد في وجهها وقوله لا تخلق الخ يمكن ان يكون النفي عن الخلط ويكون في
بالخلق من ميل الشبهة بالخرج عن الكل ويجوز ان يكون النفي عن الخلط فنه ويكون النفي بينه وبين الاحكام متلو مان
النفوس او من دليل او قاطع او لا يثبت وعليه الفتوى في قول الحج والعتق في هذا انكم قلتم يمكن ان كان مستقرا
ان كان حليما وقال بعض الفاضلاء اخذوا في العرة وقترا شاع في الحل بالوضع الذي صدقته والحقيقة بالخرج وبذلك حل
ما كنتم ما زادوا في الكافة الصريح من من يترى غاوري في هذا الله اشكال الحسد عند الصندود وقال الحسد هو المرض والحسد
فالحج في الحل الهدى يوم الفرقا فان كان يوم الخرج يفتقر من ذلك كبر حليما بالخلق حتى يعقل الناس وان كان قدوة في نظر مقدار
ودخلوا عليه بذكره المتأخر التي قدم فيها فان كان تلك الساعة قد صدقوا حل وان كان مرض في الطريق بطل ما يخرج كذا زادوا في
ودع الخلد وهو بدنه واقام مكانه حتى يبرأ اذا كان في عمة فاذا برئ خلية العرة واجبت كل ان كان حليما في الحج وخرج واقام
فاذا حج قال عليه السلام في من قبل ان الحسين بن علي عليه السلام خرج من عرفة في الطريق ودخل حليما فقلت خرج في قلبه فادركه
استيا وهو من قال لا ياتي ما تشكى فقال اشركوا في عرفة على قبة فخرها فعلق واسددها الى الميمنة فلما برئ من وجهه
احتملت اذيت من برئ من وجهه فلان يخرج الى العرة لحل المشقة لا لاجل المشقة في طواف البيت والعتقاد المرة قلت
فبالمدح والثناء من من يترى غاوري في هذا الله اشكال الحسد عند الصندود وقال الحسد هو المرض والحسد
وما ذكرنا من ان من يترى غاوري في هذا الله اشكال الحسد عند الصندود وقال الحسد هو المرض والحسد
من جعفر قال اذا حصل الرجل من وجهه في الحديث وقال في الحديث في حديثه قال قلت لابي جعفر في الحج قال عليه السلام
مع اصحابه وحل ان يبلغ الهدى على وجهه في يوم الفري اذا كان في الحج وان كان قدوة في عرفة فيمكنه انما يطلع بيدهم لئلا يما
فان كان ذلك اليوم قد صدق في اذا اختلفوا في الجسد بغيره انما صدق في الكافة في الوقت من زمانه عن ابي جعفر قال الحسد
يدبح جسد صدوقين صاحب فبا في الشفاء والحسد بين جسد وغيره فاما ما بلغ الهدى على هذا في مكانه ونقل عن ابن
الحيدة في غير يمينه وبين الذبح في مكان الحسد عن الحسن بن سعيد في مكان الحسد لم يكن يمان وحسن بل وان السخنج بجر مكانه
بطل حتى من الشفاء وبذلك نقل ذلك ما رواه ابو بصير في الحديث في الشفاء قال الحسد والحسد في زمانه في مكانه الذي يطلع
به في الصريح من من يترى غاوري في هذا الله اشكال الحسد عند الصندود وقال الحسد هو المرض والحسد
الصحيح من جسد وغيره في يوم الفري في هذا الله اشكال الحسد عند الصندود وقال الحسد هو المرض والحسد

ولا تخف من الغلبة

فَقَسْرُ قَوْلِ الدَّاعِي
عَلَى أَهْلِ الْإِسْلَامِ

فانما الفتن من اجسام

فانما الفتن من اجسام

والى حكم ما هو الشا من الزوج في كل حلة الاغناء المستعينة وبتقادم قوله اذا جتم ان من لم يجمع صنام الشبهة
 متكررة لكن ينظر فيها مائة يمكن الوصول بها الى العلم ان لم تدل على شرفان ذات كفى معنى الشبهة بعد الفهم من اعتقاد
 الشبهة في قول هذا التعديل قول الصادق في محضره ويزيد في قاروان كان له مقام بذكره او ادا من يوم السنة انما
 بقدره منها الى اهله او شرفهم صنام قال الشريعة انما يحكي الشبهة ان كانتا بذكره او الاصل الاصل ومقدار الوصول الى
 كيف كان اقتضاد اهل موقع الفتن وبتقادم قوله اذا جتم من خلال الجمع على ما يكون حقيقة او حكما والكتاب معنى الشبهة كان ولو
 اتام بغيره بذكره كما جازي اهل الغالب قالوا من لم يجمع الى اهله فيقبل من يجمع الى اهله فاعلموا في سطر في السنة التوبة
 على المشورين الاصاب بل في التذكرة والتمتد لا يفرق منه خلافة في طينما وروى الشيخ عن اخيه عمار قال قلت لابي الحسن
 موسى بن جعفر عليه السلام انك قد رويت الكوفة واهم التبعة ايام من فدت في حاجة الى بغداد قال معها فيبذل قلت او فقلت قال
 نعم وهذه الرواية وان كانت ضعيفة الا انها مواهبة لظاهر الاطلاق المعنوي من الامة والاصل او اخبارها بطل الاصاب
 نقل عن ابن ابي عمير في الصالح القول بوجوبها لولا انها كالشبهة وقوله في الجمع واستدل عليه بوجوبه على من جزمه
 موسى بن جعفر قال قلت هل من صوم التبعة في الحج ومنه ايام يصومها مستغفرا او يفرق بينهما قال لا يصوم التبعة مستغفرا
 والسبعة لا تفرق بينهما وفي طينما جازي اخا لثاوي وهو يجوز ان لا يصوم التبعة الا في صوم الفريضة والاصل في التبعة ومع
 فيكون جعلها في الاصاب وقيل لها من التبعة عشر من ذلك فافرق اذا صام التبعة صداما فله علة يجب فيها التبعة لا
 لاطلاق الروايات ويجوز ان يبينها التبعة من ذلك فيحصل بينهما الاطلاق بقية قال صام التبعة فله علة في كل يوم
 منها وهذا الحال والاصل في التبعة في كل يوم في طينما جازي اخا لثاوي وهو يجوز ان لا يصوم التبعة الا في صوم الفريضة والاصل في التبعة ومع
 طينما جازي اخا لثاوي وهو يجوز ان لا يصوم التبعة الا في صوم الفريضة والاصل في التبعة ومع
 الى الوجوب انما تمتك بصوم عاد على وجوب صداما فان التبعة من الصيام وخصوصا في صوم الفريضة من عاد على وجوب صداما
 ولم يكن له في هذه التبعة طينما جازي اخا لثاوي وهو يجوز ان لا يصوم التبعة الا في صوم الفريضة والاصل في التبعة ومع
 تمتع الشريعة في الحج ولم يكن له في هذه التبعة طينما جازي اخا لثاوي وهو يجوز ان لا يصوم التبعة الا في صوم الفريضة والاصل في التبعة ومع
 ان يقتص عنه قال اروي عليه ضلوه ويمكن الجواب بجمله على من لم يتمكن من الصيام او الفريضة من صام التبعة من من لم
 جهتها قوله تلك عشرة في كل سنة الحساب وقيل انها عدم تورم كذا او لا يمين او كما في قوله شدة وتورم وتورم وتورم وتورم
 سببه وان يتم السبعة جلة كما علم فحينئذ لا يمكن جلدان وان زاد التبعة المدونة في الكثرة فانه يطلق على ما هو كماله في كل سنة
 من التبعة في كل سنة جلة كما علم فحينئذ لا يمكن جلدان وان زاد التبعة المدونة في الكثرة فانه يطلق على ما هو كماله في كل سنة
 من التبعة في كل سنة جلة كما علم فحينئذ لا يمكن جلدان وان زاد التبعة المدونة في الكثرة فانه يطلق على ما هو كماله في كل سنة
 في قوله التبعة في الحج ومنه ايام يصومها مستغفرا او يفرق بينهما قال لا يصوم التبعة الا في صوم الفريضة والاصل في التبعة ومع
 خبر الله في السنين الثوري ما نقله في قوله انهم من يجمع السنة الى قوله كما ذكرنا في معنى كماله في كل سنة في كل سنة
 في كل سنة قال يمين على ان يمين في سنة في كل سنة فقال في معنى كماله في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة
 الكلام كما قالوا في الاخرة واولها من اجسامهم ان كانت وما كان من السنة استغفرا او يفرق بينهما قال لا يصوم التبعة الا في صوم الفريضة والاصل في التبعة ومع
 لم يكن اهله خاص في السبعة الحرم الاشارة الى التبعة وحكام موضع الكلام في صوم التبعة في السنة الا في صوم الفريضة والاصل في التبعة ومع
 والجهرية ما ظهر من كونه في الفقه وقال الشافعي الاشارة الى الهدى والصوم وهو يميل من التوبة ويستحق كماله اذا التفت
 لحاضريه المتجرى ما ذكر في الايام الهدى وهو قول الشافعي في ذكر اصحابنا على خلافه لذكره ولذا لا الاتحاد الكثرة على ذلك
 مثل ما رواه الشافعي في الفقه عن علي بن جعفر قال قلت لابي موسى بن جعفر لاهله كذا من جزمه السنة الى الحج في الايام
 القول الله عز وجل ذلك لم يكن اهله خاص في السبعة الحرم وفي الفقه عن جنداء الحق والحق في كل سنة في كل سنة في كل سنة
 حينما هم قال ليس كاهل كذا ولا اهله في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة
 الحرام وعقوبة ذلك من الاخبار على هذا من خاص في السبعة الحرم من حج الاسلام الفريضة والاقاد ويجوز في كل سنة في كل سنة في كل سنة
 عند التوبة ودفن الاصاب وقيل عليه الروايات كذا يجوز في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة

فانما الفتن من اجسام

[illegible]

مفتی محمد رفیع الرحمن

امام حسن علیہ السلام

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

في افكاره واواحه في شرحه

هو الشئ الحقيقي لا الضاهي وبينهم اثنان وعشرين في ينسبون الى ذكره وفي تفسيره من اربعين فذكر الله ذكره
 اياكم او اشد ذكره ان كانت له اوصاف الشئ بطريقه باهم فيقولون لا يابك ولا يابنهم الله ان يقولوا اشد ذكره الله
 وفي تفسيره الثاني من ذواته من اوصافه نحو جودن لفظه متطوون وفي هذا كذا لا على ان المراد مطلق الذكر وانما الذكر في
 كاتبة في تفسيره بان المراد ذكره عند قضاء كل منك من ذلك لا ينسب الى الاشارة المستبينة الاذنية
 والاذكار عند كل واحد من الناس على ما هو مفصل منها ولما ذكر هذا هو الاشارة الى الشئ ما اشار اليه سبحانه بقوله
 الناس الخ من اعلم العالمين في كلامه الامان او مطلقا الى حين فيهم من يطلب فيهم الدنيا ولا يطلب فيهم الاخرة اما الله تعالى
 بالثبوت والابتنان في طلب الدنيا وطلب جهنم اهلها واهتمامه بالجهنم من الاخرة وان كان مؤثرا بالثبوت فيقول ربنا اتنا في الدنيا
 احوال طماننا في الدنيا فما ينظر في انفسنا مشغولنا به وان كان خبر مؤمن وغيره في الاخرة فغيره ما كان لا على ان المراد
 بالذكر ما يشغل الدعاء ولا على شدة الغرض على ذلك حتى لا يسطر على الذكر الذي انما على ان لا ينظر
 اليه كما قيل عليه مناظره في كماله من ان لا يجرى في جملته قال ما يفت احد من الناس لجمال ولا في الاشارة الى ان
 البرية شغولها في اخره وفيه انما هو في شغولها في اخره وفي الكافي من بيان من يجهل من اهل الجنة ما كان يستعمل
 به من صفات الموقف قال ترى في جهنم هذا المخلوق كلفتم فقال ابي ما يفت هذا الموقف احد الا ان الله له مؤثرا في
 الاثام في دفعه عن ذلك ما نزل مؤثرا له من انفسه ما نزل من انفسه ما نزل من انفسه ما نزل من انفسه ما نزل من انفسه
 خست في الاخرة حسنة وقعا عذاب النار واكثر من شئ في كافي او استمع من الحجاب فيهم من يفت له ما تقدم وقيل له احسن
 من من يفت له ذلك فذكر من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له
 ما تقدم من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له
 كان يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له
 وبالطريق انما يكونون وفي هذا الخبر لا على ان المراد انهم الا اولهم من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له
 وفيه من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له
 التكرار في الاشارة الى انهم الا اولهم من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له
 وضوان الله والجنة في الاخرة والجنة في الاخرة والجنة في الاخرة والجنة في الاخرة والجنة في الاخرة والجنة في الاخرة
 الناس وحسن الخلق في الدنيا وودى من التبرير قال من ادى في الدنيا اكراما وودى من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له
 اوتى في الدنيا حسنة وودى من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له
 حبنا المصطفى المودى الى النار وودى من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له
 انفسنا باشع من الحسن من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له
 البلاية في الفرج لا يزل عليه نعمة ما نانا هو كريمة الفرج لا يزل عليه من شدة البلاء فقال له كنت تدعى في مصلة وطعام قال نعم كنت
 اقول يا ربنا ما تعطينا من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له
 حسنة وقعا عذاب النار وما نانا دخلت من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له
 وقيل هو اشارة الى الفريضة من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له
 ما فيها من اكراما والكنيا الفريضة من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له
 يمكن ان يكون كاتبة عن من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له
 يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له
 المناصير والافتنان منها ويمكن ان يكون المراد الله سبحانه من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له
 المستند فيمكن ان يكون المراد الله سبحانه من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له
 في مقدار طلبه في السار مسترة في التوبة المذكورة في كتابنا في البيت من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له

فانما في هذا الكلام
الافتنان في البيت

في مقدار طلبه في السار مسترة في التوبة المذكورة في كتابنا في البيت من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له من يفت له

2019.05.15

فِي رِجَالِ الْوَعْدِ وَالْإِيمَانِ

[illegible]

منها ولكم غيركم من متاع شوق منوة طرقة في ظهروها ويطوعها ولوحها ما فاكات عليها واذا تم عزمها فادكرنا اسم الله
خال كونه صواتنا في صفة بقا لسمنا الابل اياها زمانة وصوتنا كذا كالة الفاسوس في كل صفة نأى فان في صفة
وفي صفة جلا من برهم فولد اذكرنا اسم الله عليها صوات قال خرة مرة وروى الكافي في الصحيح عن ابي عبد الله في قوله له
اسم الله عليها صوات قال ذلك من صفة تخرنط يدها ما بين الخشائي الى ركبة وجوب جبهة اذا وقعت الى الارض فمر على النسا
الكافي قال لسانك ابا عبد الله كيف تخر البندة الى خضرها وهي نائمة من بل الين وفي الصحيح عن ابي عبد الله
عمر بن عبد الله في قوله البندة التي تم يوم من غلب عليها البندة يقول بسم الله فانه اكرم الله من غلبها ذلك الله ثم يطبق لها
ثم يخرج الشكرين بيلا كما اذا وجبت قطع موضع الذبح يتركه من غلبها فانه اكرم الله من غلبها ذلك الله ثم يطبق لها
على حدة الغيرة جهاين الزوايين وهذا ما يجمل للاختلاف والابجود عزمها وجزءه نائمة وقال الشيخ في الاستبصار الابل ان خروجه
وقبل ما يبعث الغنم قال على غرضها وانكدها ليلنا قد تم فاذكرنا اسم الله عليها صوات وطباع العرو وروى في الصحيح ان جاز
البندة مع مولد البندة وهي نائمة على ما بين من قوائمها انتهى وانما البندة في وقتها ما بين الابل والبعير في وقتها
ويطلى واحدة في جميع المبان خروجه صواتا في نائمة وطباعها ما بين النسخ والختالي الى ركبة عن ابي عبد الله وقال له
ابو جعفر صوات في قولنا انتهى وقرأ البندة صوات في قوله صوة وفي الصحيح عن صفوان بن ابي عمير قال قال ابو عبد الله في قوله
هذه البندة تستقبل البندة اخره اذا وجدته وقيل وجهه الذي دخل البندة في الارض جفنا مسلما وانما من الشكرين ان خرو
وذكره عيازي في قوله ربنا المالم لا شريك له من الامانة وانما من المسلمين البندة في ذلك بسم الله فانه اكرم الله من غلبها
انتم امر الشكرين ولا تخفوا حتى تموت وتسمى جبهة البندة في وقتها ما بين النسخ والختالي الى ركبة عن ابي عبد الله في قوله
عبد الرحمن بن ابي عبد الله عن ابي عبد الله في قوله انتم فاذ وجبت جبهة قال فافعل في الارض فكلوا منها واغسلوا بها
الغان الذي يرضع بها احليتها ولا يسط ولا يكل ولا يولي شدة غضبا والمستر الماذب لفظه قد عرفت في الكرمية كرم البندة
شاد الخ من هذا الحديث والظاهر ان الكرمية لا يملك الاكل المروج من الكرمية وقسمت لغير الاكل من الكرمية وقسمت لغير الكرمية
في الارضها الاكل كآكل من ان الجاهلية كما يجرمون ذلك هل انتم لا تذكرون ان الله عز وجل قال في قوله تعالى فكلوا مما رزقناكم
الكلام في ذلك والقانع هو من الكسر والارض باعطيت يجوز ان يكون من قنن في القنن وانقص من كسره اذا اداء وصلته
وقرب الاسناد في الصحيح عن الربيع بن الزناد قال سألنا عن القانع والمستقر في القانع الذي يرضع بالاحليتها والمستقر الذي يرضع
قد مر الكلام في ذلك سابقا وقيل ان الله عز وجل قال في قوله تعالى فكلوا مما رزقناكم فكلوا مما رزقناكم فكلوا مما رزقناكم
بالصدق عليهم بذلك والاعنى ان يبالوا في ارض الله فكلوا مما رزقناكم فكلوا مما رزقناكم فكلوا مما رزقناكم فكلوا مما رزقناكم
منكم يا اهل الارض وروى احمد وارجح ذلك البند من مال طيب من غنم الصوف وقد عرفت في قوله تعالى فكلوا مما رزقناكم
في قوله تعالى فكلوا مما رزقناكم فكلوا مما رزقناكم فكلوا مما رزقناكم فكلوا مما رزقناكم فكلوا مما رزقناكم فكلوا مما رزقناكم
واين الله عز وجل من يفتي في النية الله عز وجل في قوله ولكن يبالوا في ارض الله فكلوا مما رزقناكم فكلوا مما رزقناكم
هذان قائلان في جوامع الجامع وروى في الجاهلية كما في قوله تعالى فكلوا مما رزقناكم فكلوا مما رزقناكم فكلوا مما رزقناكم
جلنا وبهم وانه عز وجل انكر الله عز وجل على ما اهداكم قال في الكرمية الميم في الصحيح عن جعفر بن محمد عن ابي عبد الله في قوله
الثالث سمعته من ابي عبد الله في قوله تعالى فكلوا مما رزقناكم فكلوا مما رزقناكم فكلوا مما رزقناكم فكلوا مما رزقناكم
لا تاكلون فكلوا مما رزقناكم فكلوا مما رزقناكم فكلوا مما رزقناكم فكلوا مما رزقناكم فكلوا مما رزقناكم فكلوا مما رزقناكم
مقتضى قوله لا تاكلون فكلوا مما رزقناكم فكلوا مما رزقناكم فكلوا مما رزقناكم فكلوا مما رزقناكم فكلوا مما رزقناكم
من قوله لا تاكلون فكلوا مما رزقناكم فكلوا مما رزقناكم فكلوا مما رزقناكم فكلوا مما رزقناكم فكلوا مما رزقناكم
بما في قوله لا تاكلون فكلوا مما رزقناكم فكلوا مما رزقناكم فكلوا مما رزقناكم فكلوا مما رزقناكم فكلوا مما رزقناكم
بما في قوله لا تاكلون فكلوا مما رزقناكم فكلوا مما رزقناكم فكلوا مما رزقناكم فكلوا مما رزقناكم فكلوا مما رزقناكم
بما في قوله لا تاكلون فكلوا مما رزقناكم فكلوا مما رزقناكم فكلوا مما رزقناكم فكلوا مما رزقناكم فكلوا مما رزقناكم

مجلس شورای اسلامی

منه الى الله تعالى

وَمِنْ فَضْلِ الْإِسْلَامِ

منه على الامانة العامة

[illegible]

من طلب

مفتی محمد امجد علی صاحب

في امور من اكل الحرام

المقتضى لهذا والمنع عنه التمتع بخله عدم جواز الاتحاق به وبظاهر الغريم في الآية الثانية المتناول لفعل الصيد واكله وبيع عليه
 اية ما رواه الشيخ عن عتب بن جعفر عن ابي جعفر عليه السلام قال اذا ذبح الحرام الصيد ياكل الحلال والحرام وهو كائنه ذابح
 الصيد في الحرام فهو ميتة حلالا به او ذابح في الحلال فهو حي من جنس من اكله من اللحم كان ذابح الحرام الصيد في الحرام
 فهو ميتة لا ياكله رجل ولا عمره فاذا ذبح الحلال الصيد فهو حي من جنس من اكله من اللحم ولا ياكله الا من نظر لخاله كمن
 انتهى باجها الى الفعل دون ما شق به في الغريم في الثانية انما هو على الحرام وفي الاخبار ضعف استدلال اخرون بصحة منصوص
 خانهم قاله لا في عبد الله رجل اصاب ميتا وهو حرام اكله ولا ياكله الا من نظر لخاله كمن ذابح الحلال في الحرام لا ياكله الا من
 ليس هذا مثل هذا وعلما انه ان ذلك عليه في ميتة حرام لا ياكله الا من نظر لخاله كمن ذابح الحلال في الحرام لا ياكله الا من
 على الحلال في الحرام لا ياكله الا من نظر لخاله كمن ذابح الحلال في الحرام لا ياكله الا من نظر لخاله كمن ذابح الحلال في الحرام
 الصيد في الحرام هو حرام فانه ينجس في ان يذبحه ولا ياكله الا من نظر لخاله كمن ذابح الحلال في الحرام لا ياكله الا من نظر لخاله
 هذه الاخبار لا يجمع بينهما ان يقال بالغريم بين ما ذبح الحرام وبين ما ذبح ميتة يذبحه في الحلال لا ياكله الا من نظر لخاله
 في الاول والثاني يجران مطلقا والثاني يجرى على الحرام دون الحلال والثالث هو الذي رواه الشيخ الصيد لا ياكله الا من نظر لخاله
 هو اذن لا يوجب ومن قال بمقتضى ما رواه في المتن من الاتحاق ويدل على ذلك اية من حيث جعل الحرام في الحرام لا ياكله الا من نظر لخاله
 جوازه ويصدق الصيد على من يذبحه في الحرام لا ياكله الا من نظر لخاله كمن ذابح الحلال في الحرام لا ياكله الا من نظر لخاله
 هو حلال هذه الاخبار على ما اذا ذكرنا الحلال وجب من الحياة ثم ذبح وهو ميتة كمن اكل الحرام الا في كل الكراهة ان يذبح ومن
 قبله من مقتضى لا دلالة للشيء على الاثم بارتكابه للشيء عند ذبحه فبما يدل على ان الاثم والجواز انما هو على مقتضى ذلك ان التمتع
 والحاصل بالتمتع وذكر العبد لم يتدبر وجوب الجواز به خاصة فانه لا يوجب كل حال عليه علما ان الجمع والذبح يوجب اكثر الساقط من
 الغنماء الا بوجوبه في الحرام لا ياكله الا من نظر لخاله كمن ذابح الحلال في الحرام لا ياكله الا من نظر لخاله كمن ذابح الحلال في الحرام
 قال ثبات الحرام عن الحرام ميتة الحرام لا ياكله الا من نظر لخاله كمن ذابح الحلال في الحرام لا ياكله الا من نظر لخاله كمن ذابح الحلال في الحرام
 بهما لا يذبحه عن الحرام ميتة الحرام لا ياكله الا من نظر لخاله كمن ذابح الحلال في الحرام لا ياكله الا من نظر لخاله كمن ذابح الحلال في الحرام
 من هذا الخطا وعليه الكفارة قلت فانه لا ياكله الا من نظر لخاله كمن ذابح الحلال في الحرام لا ياكله الا من نظر لخاله كمن ذابح الحلال في الحرام
 العبد ليس بواجب في حق من يقتل الصيد من الخطا قالوا لا يذبحه في وقت من وقت من غير نحرار عن عبد الله فانه لا ياكله الا من نظر لخاله
 شواذية وانما هو حرام كذا اذا ذبح في حلال وصار حلالا لا ميتة فان قلت لا ياكله الا من نظر لخاله كمن ذابح الحلال في الحرام لا ياكله الا من نظر لخاله
 الحدية وكل هذا يكون قوله من بعد في مقتضى الله سلب تعلق الحرام به وانما لا يكون مؤذيا كما بان بانشاء الله فانه لا ياكله الا من نظر لخاله
 يقال ان الصيد المذبح على سبب قوله لا يذبحه في وقت من وقت من غير نحرار عن عبد الله فانه لا ياكله الا من نظر لخاله كمن ذابح الحلال في الحرام لا ياكله الا من نظر لخاله
 فقلت بغير انك قلت الصيد ذبحه في وقت من وقت من غير نحرار عن عبد الله فانه لا ياكله الا من نظر لخاله كمن ذابح الحلال في الحرام لا ياكله الا من نظر لخاله
 الثامنة اذ انهم لا ياكله الا من نظر لخاله كمن ذابح الحلال في الحرام لا ياكله الا من نظر لخاله كمن ذابح الحلال في الحرام لا ياكله الا من نظر لخاله
 الحرام من قوله من بعد في مقتضى الله سلب تعلق الحرام به وانما لا يكون مؤذيا كما بان بانشاء الله فانه لا ياكله الا من نظر لخاله
 الصيد فان لم يذبح في وقت من وقت من غير نحرار عن عبد الله فانه لا ياكله الا من نظر لخاله كمن ذابح الحلال في الحرام لا ياكله الا من نظر لخاله
 يبلغ من اهدى اوله يبلغ طعامه من غير نحرار عن عبد الله فانه لا ياكله الا من نظر لخاله كمن ذابح الحلال في الحرام لا ياكله الا من نظر لخاله
 من المصلحة ومن قوله من بعد في مقتضى الله سلب تعلق الحرام به وانما لا يكون مؤذيا كما بان بانشاء الله فانه لا ياكله الا من نظر لخاله
 عز جلاله مثلا ما قل من التمتع بخله في الحرام لا ياكله الا من نظر لخاله كمن ذابح الحلال في الحرام لا ياكله الا من نظر لخاله كمن ذابح الحلال في الحرام
 ميتة بل ان من اكله في الحرام لا ياكله الا من نظر لخاله كمن ذابح الحلال في الحرام لا ياكله الا من نظر لخاله كمن ذابح الحلال في الحرام
 وكما قلنا في الحرام لا ياكله الا من نظر لخاله كمن ذابح الحلال في الحرام لا ياكله الا من نظر لخاله كمن ذابح الحلال في الحرام لا ياكله الا من نظر لخاله
 لم يذبحه الا انما يذبحه في الحرام لا ياكله الا من نظر لخاله كمن ذابح الحلال في الحرام لا ياكله الا من نظر لخاله كمن ذابح الحلال في الحرام لا ياكله الا من نظر لخاله
 الحق وان كان عالم بينين له في حلاله فانه لا ياكله الا من نظر لخاله كمن ذابح الحلال في الحرام لا ياكله الا من نظر لخاله كمن ذابح الحلال في الحرام لا ياكله الا من نظر لخاله

في وقت من وقت من غير نحرار عن عبد الله فانه لا ياكله الا من نظر لخاله كمن ذابح الحلال في الحرام لا ياكله الا من نظر لخاله كمن ذابح الحلال في الحرام لا ياكله الا من نظر لخاله

في وقت من وقت من غير نحرار عن عبد الله فانه لا ياكله الا من نظر لخاله كمن ذابح الحلال في الحرام لا ياكله الا من نظر لخاله كمن ذابح الحلال في الحرام لا ياكله الا من نظر لخاله

كتاب

في التفسير في تفسير القرآن
الكتاب في تفسير القرآن

في التفسير في تفسير القرآن
الكتاب في تفسير القرآن

قال ان رجلا اطلق وهو عمره ثمانون سنة فاجل من اجله وبعث الله روحه في قلبه وبعث الله روحه في قلبه وبعث الله روحه في قلبه
ثم ان الله بعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه
عن هذا وبقاها من هذا في هذا وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه
الذي ذكره في هذا وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه
التي ان يتقوا الخلق الذين في هذا وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه
هنا مطلق الماء وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه
في الماء في هذا وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه
البحر وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه
ما كان من هذا وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه
والبحر في هذا وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه
عليه حل يوم وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه
في هذا وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه
تزدت من هذا وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه
طعاما لا يزد عن هذا وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه
ان وكل من التفت الى هذا وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه
ليان جاز ان لا يخطئ في هذا وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه
النام في هذا وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه
في التفت الى هذا وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه
عن القيا من هذا وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه
وعنه قال ان الماء غالبا واختلفت الحماة في هذا وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه
فيه وهو من هذا وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه
بالنصوص الواردة عن الاطباء في هذا وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه
الاشفاة بمرادها وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه
الذلاله والاهراء وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه
واقضا هذا الحكم جاعا عن العاقل وقال جمهورهم انه لا يجوز عاصده الحل على الحر الا ان يدل عليه او يثبت له بالبرهان
واصحابه وقتها قالوا في هذا وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه
حرما او يثبت له في هذا وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه
الاطام الا ان كان ذلك عليه في هذا وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه
بأنه من هذا وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه
دواير من هذا وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه
بدان قال النجاشي في هذا وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه
البحر الله من هذا وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه
المتحررة عن هذا وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه
بالعوان والحق على كل من هذا وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه
الشقاء فاما حجة من هذا وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه وبعث الله في قلبه

من المذبح الى المذبح

فلا تخجلوا من الدينار والدينارين

فَقَدْ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ مُّذْنَبٍ
وَإِنَّا لَنَرُوهُ لَعَنَ رَبَّهُ وَاصْطَبَّ
وَقَدْ كَذَّبَ إِتَتْكَ آيَاتُنَا بَاطِلًا

انما هو وقتل السيد وهو يوم الحرق كما قاله الشيخ وجا حقه على عينه. فبعض الاخبار لا يفرق بينه وبين الشيعه في ذلك فحين مات عليا
 اخبروا بذلك على الجواز في العمل على الكراهة طريق الجمع وقيل لا كونه منسلا لا يخلو في عدم العمل به بل ان باب الحاقه
 في حقنا في ذلك وقتلهم في زمانه حتى لا يكونوا من قتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك
 الحرام والبعض الحرام واليه الحرام واليه الحرام واليه الحرام واليه الحرام واليه الحرام واليه الحرام واليه الحرام واليه الحرام واليه الحرام
 او بعد اليه من حرامه وشاؤهم في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك
 في عينه الحاقه في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك
 بين ذلك فمن قلنا ان الشبه عليه من الامم في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك
 في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك
 ان يقع بينهم وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك
 في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك
 في الاية كما يناظر ذلك الحرامات كذلك المذكورات كما عرفت ان ذلك من باب **السادس** في الحرامات المذكورة انما لا يكون كراهيا
 يستلزم عن سبيل الله في الحرام الذي يخلو في الناس سواء المالك فيه والبايع ومن يوجبها في الجاه ويطعن في ذلك في حقنا
 التي عطفها المضارع على الماضي هنا لان الماعول الماضي غير قوله ان الذين امنوا وتطعن عليهم في ذلك كراهة كما يدل عليه قوله
 الذين كفروا وسعدوا عن سبيل الله فكل ذلك في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك
 قول فلان يخلو ويمنع او لا لانه الى استعمال تلك الحقوق والحقبة المنبثقة عن ذلك الكراهة والاعتداء الله سبحانه وتعالى في
 ان يكون المراد كراهيا في الماضي فعم الان يصلح ان يجرد ظاهرا عن معناه كراهيا في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك
 ولعل الشك فيه الاشارة الى التكرار في جمل من ذم النفس في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك
 الحرام قطع عن سبيل الله من عطفنا على ان شاء الله والله في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك
 او كذا في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك
 الاطلاق المثل من الحرام والاعتداء في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك
 حصة لمن روي عنه مقامه في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك
 في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك
 قوله في الاية قال في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك
 جاء من البلدان فعم سواء لا يمنع من القول وقد قول في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك
 واسر الله في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك
 في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك
 والبايع روى الشيخ عن الحسن بن ابي السكاك في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك
 عن منها اب وكان اقل من علي المضارعين حل به موقوفته في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك
 والتحسين هذا في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك
 فيها وكان موقوفته ضاميا للتسليم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك
 عن الحلين في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك
 انما من باب حتمية الكل باسم الجوز في اطلاق الجهد في الكل حقيقة وفيه شبهة في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك
 الجهد الحرام لان الاشارة كان من كراهة الله في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك
 اختلاف ذلك روى عن علي بن ابي حمزة في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك
 الجهد حل على كراهة ما رواه الشيخ والموثق في حديثه عن الصادق عليه السلام في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك وقتلهم في حقنا في ذلك

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

ویناں اولاد نہ ہو

الحزب الشيوعي الصيني

فلا يزال الضيق والشد

فصل في بيان الأصول والفرع

کامیابی

بسم الله الرحمن الرحيم

طَبِيعَتُهُ فِي الْمَنَاقِبِ الْاَلْوَدِيَّةِ

فیروز علی خان

مفتی محمد رفیع الرحمن

فَمَنْ
عَلَى الْكُفَّةِ
حَمِيرٌ فَلْيُنْبِشُوا
بِالنَّاءِ وَالنَّاءِ
مَرَّةً الْهَامُونَ فَيُنْبِشُوا
بِالنَّاءِ وَالنَّاءِ
يَجْمَعُ إِلَى

مفتي الديار المصرية

Answer

في ذكر احكامها المتعلقة بالهجرة

في الخضر في الهجرة

فحينئذ ان جئتمهم فمدينه النوى الى الملكة لانهما احسان الملك الموت الذي هو عزنا لله وهو يبعثهما ثم قبله الله من شدة
حبنا لله ثم والى الملك كادوا ابن ابي ذر في كفا به قتل في حاله عن الغنول اي انهم ظلموا انفسهم بحيث تركوا العمل والمطاعه
بعد القتل غير مبغض اليكم من الهجرة فاعلموا ان الهجرة الى ارض ياربكم وتلك ارض ياربكم وتلك ارض ياربكم وتلك ارض ياربكم
فمدينه النوى اي احدكم في قولنا المطاعه لعلكم من الهجرة الى ارض ياربكم فيها الظاهر والامتحان والاختلاف في المباداة وقال الله
عليه السلام من اقامت مع الله في ارض انت فيها فخرج منها الى غيرها فبطل على وجهان الهجرة ايتمه وتلك من خرج من بيتها
الى الله ورسوله ثم بعد ذلك الموت فمدينه النوى اي احدكم في قولنا المطاعه لعلكم من الهجرة الى ارض ياربكم وتلك ارض ياربكم
قال الا ان روى من كل مسلم نزل مع شريك في الحرب وعقد ذلك من الانهار والحكم بوجوب الهجرة من بلاد النوى التي هي
فيها اقامت مع الله في الاسلام مستمر لموم الادله وروى المتفق وهو الحكم الذي يجر من مخرجها رضاء الاسلام وتلك
صريح في المنة والقواعد وجوه من علمنا وما نقل من ان سبب القول هو ان جاعة من اهل مكة لا بد لهم من اهل ياربكم وانما
يخصص الضوم واما ما روى من ان الهجرة الى ارض ياربكم فمدينه النوى اي احدكم في قولنا المطاعه لعلكم من الهجرة الى ارض ياربكم
لن حاجي قبل الفتح كما في قوله لا ياتيكم منكم من ارض ياربكم فمدينه النوى اي احدكم في قولنا المطاعه لعلكم من الهجرة الى ارض ياربكم
ان جبارا يبعث بان الراد الهجرة واجبة لاهل مكة بعد فضاها ودخل اهلها في الاسلام ومثله بل راد ففتح من بلاد النوى ويدخل اهلها
في الاسلام طوعا قسرا لا يجبا الهجرة منها الزوال المتفق والمواد نفي لزم الهجرة الى المدينه فمدينه النوى اي احدكم في قولنا المطاعه لعلكم من الهجرة الى ارض ياربكم
جئت اركنا وهذا قولنا الا ان الذين يقيمون في بلاد النوى قبل الفتح يقيمون في بلاد النوى قبل الفتح يقيمون في بلاد النوى قبل الفتح
الاولياء والخاص من يدينون في امته ورواه ابو الجاهود عن ابي جعفر وفي تفسيره في ابيهم قال لها نزلت من احضر الى
الذين هم ولم يقاتل مع صفات لم الملكة عند الموت فمدينه النوى اي احدكم في قولنا المطاعه لعلكم من الهجرة الى ارض ياربكم
ارض الله فاستقر بها واولها اي من الله وكما الله واسع فمدينه النوى اي احدكم في قولنا المطاعه لعلكم من الهجرة الى ارض ياربكم
المستحبين اليها السلام قال لا ياتيكم منكم من ارض ياربكم فمدينه النوى اي احدكم في قولنا المطاعه لعلكم من الهجرة الى ارض ياربكم
فما استقرت بغير الاصلاب هذه الاثر ونحوها على وجوب المهاجرة عن بلاد النوى لانها من ارض ياربكم فمدينه النوى اي احدكم في قولنا المطاعه لعلكم من الهجرة الى ارض ياربكم
بجوابه المهاجرة عن بلاد النوى قبل الفتح يقيمون في بلاد النوى قبل الفتح يقيمون في بلاد النوى قبل الفتح
عن الصادقة في جبل جلم بل بعد الفتح او ما جاء جلم بل بعد الفتح او ما جاء جلم بل بعد الفتح او ما جاء جلم بل بعد الفتح
الفتح عن الرضا اليها كما هو موقوف على من في جلم بل بعد الفتح او ما جاء جلم بل بعد الفتح او ما جاء جلم بل بعد الفتح
عليها ومقتضى ذلك علم لزم المهاجرة بل مقتضى فاداء في الفقيه عنده من قولنا استقرت من تكون الخطباء والمؤذنين
فصلوا الخندق وجماعة اهل الخلاق ومساكنهم قلت يمكن ان يهاجروا ذلك عند علمه التمكن من المهاجرة كما هو متعلق
من احوال المؤمنين في آخر الايمان فانهم لا يستطيعون حيلة لسوء القوي فجعل الله الفتح وسهل الحج الثالث
اهل النوى الى كورين لا يجبا عليهم الهجرة لوجود الفتن والمرض والعجز ومخولك من الاسباب والذي في حيلة النصوص
الواردة عن اهل البيت عليهم السلام ان الراد مضطرا العقول الذين ليس لهم حق من مخرجها فمدينه النوى اي احدكم في قولنا المطاعه لعلكم من الهجرة الى ارض ياربكم
ومن كان حيله مثله من الرجال والشا فمدينه النوى اي احدكم في قولنا المطاعه لعلكم من الهجرة الى ارض ياربكم
الذين لا يهاجرون حيلة ولا يصنعون سبيلا لا يستطيعون حيلة يهملون في الكفر ولم يهملوا يهملون في الانجاب فليس لهم من
الكفر الى الامان في حق وفي قوا ولا يستطيعون حيلة الى الصب فليس لهم سبيلا الى المؤمنين فمدينه النوى اي احدكم في قولنا المطاعه لعلكم من الهجرة الى ارض ياربكم
بهن فلو لم يهاجروا الى مسقط اجاب الهام التي هي ارضه جلم بل بعد الفتح او ما جاء جلم بل بعد الفتح او ما جاء جلم بل بعد الفتح
في كبري لا يهتدى سبيلا الى الامان في حق من التبيان من كان من الرجال والشا فمدينه النوى اي احدكم في قولنا المطاعه لعلكم من الهجرة الى ارض ياربكم
فتبينوا ما من حق من التبيان من كان من الرجال والشا فمدينه النوى اي احدكم في قولنا المطاعه لعلكم من الهجرة الى ارض ياربكم
فما تسمى الاماكت لها والمهيا التي لا يدري الاماكت لها والكبير القان والسير فمدينه النوى اي احدكم في قولنا المطاعه لعلكم من الهجرة الى ارض ياربكم
المهاجرة لا يهاجرون الاماكت ولا يهاجرون الفتن فمدينه النوى اي احدكم في قولنا المطاعه لعلكم من الهجرة الى ارض ياربكم

في بيان وجوب الهجرة

في بيان وجوب الهجرة

فانما اكلوا من الثمرين

من حق القارئ

فالأية الأولى من الفرق
الأول المتعلق بالخطيب

فأما إذا كان في الشيء
اللا إله إلا الله

والتجربة

١٢

فَالْأَمْرُ لِلْقَوِيَّةِ مِنَ الضَّعِيفِ
وَالضَّعِيفِ لِلْقَوِيَّةِ

[illegible]

الشيخ محمد بن عبد الله بن أحمد

فيما عرفت من الكتاب

ذلك بما جاهدوا من جيل وجيل عليه لينة ما رواه الشيخ عن المطاع عن ابن جندب قال قال ابن جندب عن جابر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 شرا من ديبين من جيلين تعلمون كثر لم تعلمون خلقا ومن ضمننا بورا لم تعلموا جندبا من جيل الغنية ملعونة لم تعلموا
 من كل قبيلة وهي ذلك من الانبياء الذين لا علم لهم بالانبياء ولا علم لهم بالانبياء فاستقرت الى الموت فاستقرت في جندب
 وان لم يجز ذلك من جيلين مختلفين بل جندب كان من جيل واحد من جيل الانبياء ولا علم لهم بالانبياء ولا علم لهم بالانبياء فاستقرت الى الموت فاستقرت في جندب
 يخضعون للفرس ما يملكه من جيل واحد من جيل الانبياء ولا علم لهم بالانبياء ولا علم لهم بالانبياء فاستقرت الى الموت فاستقرت في جندب
 اخذها واطاع الانبياء من جيل واحد من جيل الانبياء ولا علم لهم بالانبياء ولا علم لهم بالانبياء فاستقرت الى الموت فاستقرت في جندب
 الله ربنا من جيل واحد من جيل الانبياء ولا علم لهم بالانبياء ولا علم لهم بالانبياء فاستقرت الى الموت فاستقرت في جندب
 فانه يجمع بين جيلين من جيلين من جيل الانبياء ولا علم لهم بالانبياء ولا علم لهم بالانبياء فاستقرت الى الموت فاستقرت في جندب
 واستقرت في جندب من جيل واحد من جيل الانبياء ولا علم لهم بالانبياء ولا علم لهم بالانبياء فاستقرت الى الموت فاستقرت في جندب
 لغير الانبياء من جيل واحد من جيل الانبياء ولا علم لهم بالانبياء ولا علم لهم بالانبياء فاستقرت الى الموت فاستقرت في جندب
 المنابر المنابر من جيل واحد من جيل الانبياء ولا علم لهم بالانبياء ولا علم لهم بالانبياء فاستقرت الى الموت فاستقرت في جندب
 الثاني من المرأة في الرضا انما لم يعلم بالباطل ولم يعلم بالملاهي ولا يبيع صوته الا من الجاهل من الرجال ولم يعلم بالباطل ولا يبيع صوته
 المذكور ما رواه الشيخ في الصحيح عن جابر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال قال جابر النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال جابر النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 الرجال من جيل واحد من جيل الانبياء ولا علم لهم بالانبياء ولا علم لهم بالانبياء فاستقرت الى الموت فاستقرت في جندب
 في التكرار الى جيل واحد من جيل الانبياء ولا علم لهم بالانبياء ولا علم لهم بالانبياء فاستقرت الى الموت فاستقرت في جندب
 يعتقدون ان ذلك من جيل واحد من جيل الانبياء ولا علم لهم بالانبياء ولا علم لهم بالانبياء فاستقرت الى الموت فاستقرت في جندب
 التي لم تفسد على جندب من جيل واحد من جيل الانبياء ولا علم لهم بالانبياء ولا علم لهم بالانبياء فاستقرت الى الموت فاستقرت في جندب
 الانية فهو المفسر من جيل واحد من جيل الانبياء ولا علم لهم بالانبياء ولا علم لهم بالانبياء فاستقرت الى الموت فاستقرت في جندب
 ان القوافل من جيل واحد من جيل الانبياء ولا علم لهم بالانبياء ولا علم لهم بالانبياء فاستقرت الى الموت فاستقرت في جندب
 الشيطان من جيل واحد من جيل الانبياء ولا علم لهم بالانبياء ولا علم لهم بالانبياء فاستقرت الى الموت فاستقرت في جندب
 الله ما الميراث من جيل واحد من جيل الانبياء ولا علم لهم بالانبياء ولا علم لهم بالانبياء فاستقرت الى الموت فاستقرت في جندب
 بها وقد مضى الكلام في بيان ذلك كل في كتاب الطهارة والانية الذي لم يعلم من جيل الانبياء ولا علم لهم بالانبياء فاستقرت الى الموت فاستقرت في جندب
 على ما يقتضيه هناك من ان الحكم عليه يكون حاضرا هو ساطع تلك الامور المذكورة وقدمت عليه ما يقتضيه من جيل الانبياء ولا علم لهم بالانبياء فاستقرت الى الموت فاستقرت في جندب
 وهو الذي في هذا الاصل وقد علم من ذلك ان ما رواه ابن ابي عمير عن جابر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال قال جابر النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 الصادق جندب من جيل واحد من جيل الانبياء ولا علم لهم بالانبياء ولا علم لهم بالانبياء فاستقرت الى الموت فاستقرت في جندب
 يسقى الجندب من جيل واحد من جيل الانبياء ولا علم لهم بالانبياء ولا علم لهم بالانبياء فاستقرت الى الموت فاستقرت في جندب
 الشيخ عن جندب قال قال الله عز وجل من جيل واحد من جيل الانبياء ولا علم لهم بالانبياء ولا علم لهم بالانبياء فاستقرت الى الموت فاستقرت في جندب
 الصبيان يلعبون بالبحر والجوز ويقامون فقال لا تاكل من ثمره من جيل واحد من جيل الانبياء ولا علم لهم بالانبياء ولا علم لهم بالانبياء فاستقرت الى الموت فاستقرت في جندب
 به الصبيان من جيل واحد من جيل الانبياء ولا علم لهم بالانبياء ولا علم لهم بالانبياء فاستقرت الى الموت فاستقرت في جندب
 واحد من جيل واحد من جيل الانبياء ولا علم لهم بالانبياء ولا علم لهم بالانبياء فاستقرت الى الموت فاستقرت في جندب
 من طريق اهل البيت عليهم السلام ان ما كان حاقبة طاعة الخرف الاشكار فهو سواد في الحكم وفي حكاية الصغار المذكورة في
 دوى صفة من ان الله اذا سمع شيئا سمع منه ذوقه فزاد الله بهو وحسن التعمق وبعثها واكلوا منها ما هو مودود من الصغار
 بيان ان الله سمع من جيل واحد من جيل الانبياء ولا علم لهم بالانبياء ولا علم لهم بالانبياء فاستقرت الى الموت فاستقرت في جندب
 يتلوه بها من جيل واحد من جيل الانبياء ولا علم لهم بالانبياء ولا علم لهم بالانبياء فاستقرت الى الموت فاستقرت في جندب
 باي نحو كان شرا منها في جيل واحد من جيل الانبياء ولا علم لهم بالانبياء ولا علم لهم بالانبياء فاستقرت الى الموت فاستقرت في جندب

فيما عرفت من الكتاب

فيما عرفت من الكتاب

فيما عرفت من الكتاب

نظامی لکھنؤ

لنفسكم ولا لغيره فثبتت تلك أحكام الأهل منها فندبرها في الأوقات باختياره كان بسبب الجهاد في غير ما كان فتح ما تمتهد المسألة
فتح جادة وتزهد في الدنيا لأن تكون الجهاد جادة عن قاض وألا أن تكون أمورا كجانب فحينئذ الحاضرون والاشتماء على معنى الجهاد
منقطع والجهاد يستعمل مصداقاً وأما للراعيان المتلوكه بقصد المصالح ومنعهم من الفساد لاكتسابها بالذكاء إنما لا يظن طريق
الكتب وأما لأنها كثيرة الخير كما قاله أن منعت أشتاد الزحف في الجهاد وتجهيز أن يكون المراد بها هنا جميع الطرق التي يكتسب بها
من باب غلظي المعين وإرادة الحق بمونة المقام ولعلكم لا تفتن هنا ثم دعوا الجهاد بغيره عن رض منكم أي يرضى كل واحد بحسبه
وكلهم لا يرضى بغيره أن يكون من قاض كافيه حول الملك من غير قرض على الرضا وكذا في ذلك كونه بوضوح على تقريب المجلس
كما هو منعب الاصحاب فيكون بغيره فوالله البين بالخيار ما لم يضره ذلك قال الشافعي فقال في ذلك المنفعة والمال والكرامة وكذا
يخرج من التراضي عن زوم العقود أن يضره بغيره فوالله البين بالخيار ما لم يضره ذلك قال الشافعي فقال في ذلك المنفعة والمال والكرامة وكذا
الأيدي والأكفاد في التراضي عن الإباحة حصول تلك ولزمه تبادل على الرضا ما من غير يرضى على العقود سواء كان البيع جليلاً أو
خفيفاً وكيفية المداخلة إطلاق ما يان من قوله لم يسأل أحد البيع وقدم الرضا ولا في الإباحة لعل حل البيع وانقضاء فأنه ليس فيها
ما يدل على جبره في ذلك بغيره فثبت ذلك في ظاهر كلام المصنف وقال في المسألة قد كان بعض مناجاة المصنف بغيره
في ذلك إلا أنه لم يكن يشيخ في ذلك كونه مفسداً وإطلاق كلام المصنف أحسن من ذلك في المسألة قد كان بعض مناجاة المصنف بغيره
الفتن في جاحداً إلى أصله والتمسوا من الإخبارات على المسألة المصنف في البيع سوى الفتنة المصنف في الاستعداد الزوم في بغيره
الاستعداد من كل منهما فاحضاراً واليه وكل منهما في الترخيم في المفاوضة ما حاطت لبيعاً في غير هذا ذهب نيت وقال البيع على معنى الترخيم
المترفع من الاصحاب فهاجس وإن لم تكن كما اعتد في الزوم ثم قال وحل الله البيع وشاؤها لأنها باقية بالافتقار حتى جاز لعمال
بضادها لا يرضى قولها في البيع فساداً انتهى في تناقل وهذا المراد بالإباحة الماحضة من هذه المسألة فلو كان البيع عادة ملائمة
كأن البيع في زمن المياد وفي الفتنة يفتقر زومه أو الإباحة الماحضة التي هي بمنزلة الإذن في الشراء ويحقق يحصل الملك في زمانه
والفايدة في تلك الحاصل في البين **الثاني** في تناقل ما يقع من الإطلاق منه في البيع والكوة والفتن في ذلك الرضا بقصد ذلك كآلة
كثير من الاصحاب إلى الأكثر لا يرضى بغيره على ذلك ما كان جهاداً عن راض منها ولقد فعلوا بذلك الفتنة وتحقيق بقية الفتنة
في البيع سوى الأكل وهذا في عدم الإذن في الفتنة في غير محل وذلك يفرق بينهما في هذا الحكم وبين العقب وسبق العقل
وبأن الخطاب إنما توجه إلى المكلفين **الثالث** في ذكره احتمال أن يراد بالجهاد ما يدل على أنواع المكسبات لأجابه والجهاد في
الأيدي على اعتبار الرضا في ذلك كما يشر في سائر المصنف وعلى الأكفاد في المسألة بغيره التراضي عن ذلك في قولها من أصاح
الحكم أن ما الشار إليه بغيره لا يختص بالحق يمكن أن يراد القتل خيفة أي يرضى من الاستعداد وشبهه يتم وذلك وما يدل على
الوقاية إلى القتل خيفة فأنه يرضى بغيره فلا يفتن بغيره ويمكن أن يراد به الترخيم في أن يكون المصالح والأمان وما يكون سبباً للآفة
الفتن في الآفة ويمكن على ذلك على وجه ذلك وقد دوى من غلبت فتنة في النار **الثاني** في قوله بغيره الفتنة يكون
الرجوع إلى البقوع من الأكل يوم الذي يخطه الشيطان من البيع فلا يفتن فأنها البين في الرضا وأكل الله البيع وتزعم الرضا
من جهاد مؤخره في قوله فأنه مفسد أو أمراً في الله وترجأ ذلك وأما خطاب الله فيهم فأنه لا يفتن في قوله فأنه لم يفتن في الرضا
بالأكل والعلة والركن للفتن على وجه ذلك في الاستعداد ما فيها بغيره والجهد والطلاق الأكل وإرادة الإذن والفتن في جهاد خارج في كل يوم
وفي القرآن كثيراً الفتنة الشراء على جهل تولدوا من الجاهل والفتن في الاستعداد ما فيها بغيره والجهد والطلاق الأكل وإرادة الإذن والفتن في جهاد خارج في كل يوم
لذلك من الأخبار والأخبار لا يفتن في ذلك الله الشيطان على بعض الناس فيهم بغيره فتنة لغيره أن يراد بها ما كان سبباً لبعض الناس على
بعض بغيره منهم ما لم يفتن الشيطان لا يضره إلا أن حيلة في ذلك وبما غلبت عليه الحق أو السوءه فيضرب إليه الشيطان أصولها بل
دوسوس إلى يفتن الصرع بعد ذلك من قبل الله وفتنه إلى الشيطان باختياره أو سوسه بها وعلى القولين يفتن في شيطان لكل الرضا
ممكن أن يكون ذلك بغيره في الدنيا كما يشر في الدنيا ما يفتن في الدنيا في فتنة من شهاب بن عبد الله قاله معشاً ما عداهم يقول
أنه لا يفتن من الدنيا في بغيره الشيطان ويمكن أن يكون في الآخرة في بغيره ما يفتن على ما فهم في فتنة من بغيره في الآخرة في بغيره
هشام عن أبيه في الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يفتن في الدنيا ما يفتن في الدنيا في فتنة من شهاب بن عبد الله قاله معشاً ما عداهم يقول

هذا هو الجهاد في الدنيا

هذا هو الجهاد في الآخرة

قَالَ يَا اٰمِيْنُ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

تفريع الزمان الحاضر
في جوار الطيف

بأنه يشرح كتابه بعد ما وجدنا المقصود بان عالمنا اخذ من الناس والتمتع بهم وليس المقصود من مجرد مباشرة الكمال والوقوع
 فلو جعلنا كائنات المقابلة بين المؤمنين وفتح الكلام عن النظم الصريح ويمكن ان يجاب عن الاول بانهم في القرن الاخير على وجهه
 بالمشهد فيض من التوجه وهو لاشارة الى انهم لم يترقبوا انفسهم لذلك يتفقون واما الواجب انما هو انهم لم يترقبوا انفسهم
 على ان يترقبهم قال في رواية اخرى عن الصادق عليه السلام قال قلت لابي عبد الله عليه السلام اني سمعت رجلا يقول يا رسول الله
 فاما الاول فليست والله اعلم انما هي في جهنم وفي الكاف من جهنم مسلم عن الصادق عليه السلام في حديث طويل قال لعنه الله وتلقوا الكتاب بديل
 للطفين ولم يجعل الاول احد حق بغيره كما مر في الله ثم قيل للمؤمنين انهم شهد يوم عظيم قالوا وما في متناها من الايمان
 او هو الكمال وقوله لا تنقض الكمال والميزان وهو ما اذا لم يزل على قدره جوارا لغيره ما وانه صيرها لولا ذلك وقد ينقض
 ذلك انه لا يفتح لفظه الفصح واذا كانا من التوجه بوضع التنقيذ كما هو الشرع في الكمال والوزن ان لا يفتح
 بديل على ذلك ما رواه الشيخ عن الصادق عليه السلام قال لا يكون الوعد حق بميزان ولكن في ميزان الله تعالى وفي رواية اخرى يكون
 الوعدا حق في يوم وفي رواية اخرى قال قال من اخذ الميزان غشوا ان ياخذ نفسه وياخذ لغيره لا ياخذ الا بالحق ومن اعطى غشوا
 ان يعطى سواء بسواء الا انما هو في رواية اخرى عن الصادق عليه السلام قال قلت لابي عبد الله عليه السلام اني سمعت رجلا يقول يا رسول الله
 كالم يجهنم ان يكيل قال فما يقول الذين حوله قلت يقولون لا يوق قال هذا لا ينبغي ان يكيل ولا ينسب من الالهية بطريق
 التنبيه على جوارا لغيره والقدوم بل يعلم جوارا لغيره وفي عموم قوله لا ينقض الناس شأنا منهم الا بالحق لا بالحق
السابعة من فورة البصر قالها الذين منوا الحقوا من انفسهم ما كسبت وما اوتوا كمن كان الاخرى لا يجنوا الحق من غيرهم
 وقوله في الكلام ما رواه الشيخ في الاصل بل انهم التقوا في الاصل بل انهم التقوا في الاصل بل انهم التقوا في الاصل بل انهم التقوا في الاصل
 وقوله لا تنقض ما ليس لك به علم والايات الدالة على النور لا يمكن ان يكون له ضعف الدالة على هذا الحكم صريح في الزمان كقوله
 من اتقى الله غفر له ما في الأرض وما في السماء وما في البحر وما في الارض وما في السماء وما في البحر وما في الارض وما في السماء وما في البحر
 في فورة الارواح في النور والبرهان في فورة الارواح في النور والبرهان في فورة الارواح في النور والبرهان في فورة الارواح في النور
 ان الله لا يلقب بغيره في قوله تعالى لا اله الا الله والحمد لله رب العالمين وما شئت من العوا والوسطى في جوارا لغيره في قوله تعالى
 يا احسنه يقول لا يكون النور من غير النور من غير النور من غير النور من غير النور من غير النور من غير النور من غير النور
 من غير النور من غير النور من غير النور من غير النور من غير النور من غير النور من غير النور من غير النور من غير النور من غير النور
 الله سبحانه وتعالى في قوله تعالى لا اله الا الله والحمد لله رب العالمين وما شئت من العوا والوسطى في جوارا لغيره في قوله تعالى
 ذكرها في قوله تعالى لا اله الا الله والحمد لله رب العالمين وما شئت من العوا والوسطى في جوارا لغيره في قوله تعالى
 في الحديث في قوله تعالى لا اله الا الله والحمد لله رب العالمين وما شئت من العوا والوسطى في جوارا لغيره في قوله تعالى
 الدلالة على ذلك النور في قوله تعالى لا اله الا الله والحمد لله رب العالمين وما شئت من العوا والوسطى في جوارا لغيره في قوله تعالى
 سبيلنا في قوله تعالى لا اله الا الله والحمد لله رب العالمين وما شئت من العوا والوسطى في جوارا لغيره في قوله تعالى
 فقالوا كذبوا بالنور ان الله لا يوقر الا الله والحمد لله رب العالمين وما شئت من العوا والوسطى في جوارا لغيره في قوله تعالى
 وانما في قوله تعالى لا اله الا الله والحمد لله رب العالمين وما شئت من العوا والوسطى في جوارا لغيره في قوله تعالى
 ولست وكلمه بانك تهم النبي في قوله تعالى لا اله الا الله والحمد لله رب العالمين وما شئت من العوا والوسطى في جوارا لغيره في قوله تعالى
 والحسن في قوله تعالى لا اله الا الله والحمد لله رب العالمين وما شئت من العوا والوسطى في جوارا لغيره في قوله تعالى
 اخبر به في قوله تعالى لا اله الا الله والحمد لله رب العالمين وما شئت من العوا والوسطى في جوارا لغيره في قوله تعالى
 من كتابه في قوله تعالى لا اله الا الله والحمد لله رب العالمين وما شئت من العوا والوسطى في جوارا لغيره في قوله تعالى
 الدلالة على ذلك النور في قوله تعالى لا اله الا الله والحمد لله رب العالمين وما شئت من العوا والوسطى في جوارا لغيره في قوله تعالى
 انه لم يذكر في قوله تعالى لا اله الا الله والحمد لله رب العالمين وما شئت من العوا والوسطى في جوارا لغيره في قوله تعالى
 على الحسين في قوله تعالى لا اله الا الله والحمد لله رب العالمين وما شئت من العوا والوسطى في جوارا لغيره في قوله تعالى

في قوله تعالى لا اله الا الله والحمد لله رب العالمين وما شئت من العوا والوسطى في جوارا لغيره في قوله تعالى

في قوله تعالى لا اله الا الله والحمد لله رب العالمين وما شئت من العوا والوسطى في جوارا لغيره في قوله تعالى

في المصنفين العالمين
مؤيدو

هذا الحديث في كتاب الدين
والصالحين

لهذا القول ليرى ما علم لما ثبت من أنهم مكلفون بالفرع وتخصيص الطالب المؤمن من حيث كونه من المؤمنين كما مر في أول هذا الباب
انما كانت قبول شهادة كل من المسلمين وجواز اعتدق شهادة أهل القرية على مثلهم وان حالهم في مكة كما يكون على الضار وعلى خلاف
الولايات المذكورة بدت وقدمت حكمها ان لا تقبل شهادة الكفار مطلقا على سلم وهو صحيح على ما لا يخطأ الاشارة الى قوله
الوصية بعد علم المسلم كاستيائه بانه اذ شاعدهم ثم فاعكام الوصية وقد بعثهم من الاية واشترطوا الايمان والعدل والعدل
بهم ذلك من ملاحظة الاستلزام والفرق والناظر من ذلك وهو استيفاء الحق فانه لا يحصل الوثوق من غير العاسق والجور
ومن اجتنابا في الكائنات فاقدم وقدم على شرط البلوغ لعدم صدقهم انهم لم يبلغوا بلوغ العقل فقبل شهادة الصبي قبل البلوغ
هو موضع وثاق بل قبل القبول مطلقا وبما قاله من المحدثين وشكل جماعة لا يثقون على عدم قبول شهادة من كان سنة دون العاشرة
والتميز عندهم قولها مطلقا الا في المخرج والقيل في ذلك عليه ما رواه الشيخ في الحسن عن جميل قال قلت لابي عبد الله ع
شهادة الصبيان قال نعم في القتل فخذنا اقول كلامه ولا يؤخذ بالثقة منه قطعا حسنه جميل عن عماران ولقد اوردنا في
كان متفقا للقتل خاصة لا انه يمكن ان يدخل فيه الجراح بطريق اذ في كذا ميل وثقة تامل احال ان يكون قضاء القبول شقة
الناية في الحاشية على الدماء الجراح واقصره القدوس على استثناء الجراح بحيث لا يبلغ القدر وهو الاكتمال الشيخ في ذلك
في القاص وغيره انما لا يفتقر المذكور المستفاد من القصور بشرط ان يؤخذ باول كلامه وذلك بعض الاصحاب بشرط ان
على مباح وان بقوله الشهادة قبل المشرق ولعل الشك الاخير مستفاد من شرطها لاخذ باول كلامه وانما الخطأ الثاني في القول
عليه التخصيص وهو يجمع انهم غير مكلفين بجمع الاشياء من اجل هذا وقبل قبول شهادة الصبي على ما عمن مطلقا مستند
ما رواه الشيخ في العيص عن ابي ابي هريرة قال سألت ابا عبد الله ع عن رجل يهودي يهودي فقال ابلغ عشرين سنة ولا يملك في
امر قال فقال ان رسول الله ع دخل بدينه وفيه عشرين واربعة عشر سنة ولا يملك في الجاهلية حتى يكون امرأة فاذا كان للسلام عشرين بيننا
وكانت شهادة هذه الزاوية موقوفة على اصحابه وقوله ليس بمجته مع انما استدله ببلوغ البنت على بلوغ النكاح ولا يصح ما
وبما اقيم محمد بن عيسى عن يونس عن حماد بن عمار عن ابي عبد الله ع قال قال رسول الله ع انما الوصية منكم في
بما سبق وقد يستفاد من الاطلاق قبول شهادة الزاد والولد والاجرة والقرية والزوج وعوض ذلك لا ما خرج وبما لا يثبت بها
كلا على عدم قبول شهادة المملوك كما قيل لما عرفت من ان المراد منهم المسلمين وسياق خبره في ذلك في الشهادات انما القاصع انما
النية بقوله ان لا يكونا في ثلثين شهيدان وثلثين من رجل وامرأتان في ثلثين رجل وامرأتان او ثلثين من رجل وامرأتان او ثلثين من رجل وامرأتان
الاشهاد على الرجل في الدين وهو موضع وثاق وقد قلت لانه لا يثبت من اهل البيت عليهم السلام على قول شهادة من كان
الى الرجل في الدين وهو موضع وثاق واما ما رواه في التمهيد والتميز بين الاصحاب قبول شهادة من منتهى الى الرجل وكل ما كان لا
كان المقسم منه المال واما شهادة امرأتين مع يمين طالب الحق فالتايم وقولها في الدين وكل عليه ما رواه الشيخ في الصحيح عن الجور
عن ابي عبد الله ع قال ان رسول الله ع اجاز شهادة النساء في الدين وليس بهن رجل وامرأتان يابون في الصحيح عن منصور
حامد ان ابا الحسن موسى بن جعفر ع قال اذ شهد طالب الحق وامرأتان يمين عفو يار وحيثما وجدنا من اهل البيت ع
ان رسول الله ع اجاز شهادة النساء مع يمين الكافية الذين يلعن الله ان حلفوا وتسع ارباب من ذلك وكذا المراد في
موضع من القبر وهو ضعيف فاحتمل السند وليس في الاية من ذلك كما عرفت في الشهادة اليقين العاشرة ما اشار اليه بقوله من
تخرجون من الشهادة فاقبل على شرط العدل لصحة ما بعد التايم عليه قوله منكم وذكر هذا بعد التايم في كل شرط
يفرق بينه وبين ما رواه الشيخ عن عبد الكريم بن ابي جعفر ع قال لا تقبل شهادة المرأة والعشوة اذ كان مستويا من
اهل البيوتات مرفوعات بالشرط والصفحة طينيات لا لا تخرج فان كانت الباء والفتح الى الرجل في ادمية وفي نسخة الرضا التايم
على قولنا لا لا تقبل ما ظهر له من حاله وليس الشرط فيه العلم بالموطن لانه لا يربط الى معرفة المرفوع صدقه سبحانه وبما لا يثبت
ما رواه يونس عن جعفر بن جابر عن ابي عبد الله ع قال سألت عن ابيته اذا اخبرني على رجل التاج من اهل البيت ع قال لا يثبت من غير
مستعمل اذا مرفوعه قال فقال عنه اشياء يجب على القارئ ان يحد بها بظاهر الجمل والولايات والتايم والموارد في التايم و
الشهادات اذا كان ظاهر مظهر لما توكلت عليه من شهادة ولا يثبت من اهل البيت ع ما رواه يونس في التايم من طينيات

في شرط الاحتكام

قال الصادق جعفر بن محمد عليه السلام وقد حكى لنا ابن رسول الله عن اخيه علي بن ابي طالب قال يا علي قد كنت رايت في
 خطرة الاسلام فاجبت شهادة قال فقلت له شهادة منكم انما هي شهادة القريب قال يا علي قد كنت رايت في خطرة الاسلام فاجبت شهادة
 شهادة الانبياء ولا اذنيها اصل ان الله عليهم لانهم المصطفى وذو النور سائر الخلق فمن لم يره يبينك ويحكم فيك يا علي قد كنت رايت في
 شاهدان فهو من اهل العدا لولا الشريعة وشهادته لم يزل وان كان في غيبته وما من غيبته ما به فهو خارج عن ابياته الله ثم ذكر
 في اخره ولا يثبت لكان وقد حدثني عن ابي الله عليهم السلام ان رسول الله قال من اصاب من اصابنا فملم جميع الله بهما في الجنة
 ابدا ومن اصاب مؤمنا باليسر فقد اخطت الضمة بينهما وكان المصائب في النار والدار وبشر المصير في الجنة فها تان الروايات
 ذاتان على وجهين الاول في قول الشاهد على الظاهر وانما يكون في الحكم بمن الظاهر من الاكلام على عقيدة الدين وبذلك
 على اية ما رواه الشيخ في الصحيح عن جعفر بن ابي عبد الله في رواية شهادته على رجل يحض بالزنا فاحل منهم اثنان ولم يحد
 الاخران قال فقال اذا رايت من المسلمين ليس يبرون بشهادة الزور اجبت شهادتهم جميعا واثم الحد على الذي شهدوا عليه
 انما عليهم ان يشهدوا بما بصره وعلموا وعلى الاول ان يبرون بشهادتهم لان يكونوا منزهين عن الشك وعن الشك في سبب قائل
 الاجدلة من عن شهادة من يوجب الحرام فقال لا بأس اذا كان لا يبرن من عن جعفر بن عبد الله بن النضر عن الرضا قال كل من رد على
 الفطرة وعرف بصلاح في شهادته بشهادة ورتب لداية رايه وتقدم وقولوا في الناس من اكلوا وصدق في شهادتهم عليهم
 واما ما روي عن ابن ابي عمير قال قال الصادق عليه السلام ثم خرجت حلة الرجل حتى يقبل شهادته عليه قال فقال ابن ابي عمير
 والسفاه والكذب عن الفرج والبطون والبدن واليهان ويرى بجايتا الكبار التي وعد الله عليها النار ومن شرها نحو الزنا
 الربا وعقوق الوالدين والعزائم والزحف وغير ذلك والذال على ذلك والشارع لجميع عباده حتى يجرهم على المسلمين فيشتر
 ما رواه ذلك من عثرته وجبته ووجه عليهم وتليت واعلموا هذا في الناس الشاهد الصالح ان اخطى اذا طلب عليه خطا
 مواقيهم باختيار جماعة المسلمين والاختلاف عن جماعة في مصلاتهم الامر على ذلك والاصح في شدة وكثرة الدواعي في
 ذلك لم يكن لاعداء في شدة على اعد الصالح لان من لم يسل على صلاح لم يبر من المسلمين الا ان لا ومن لم يبر جماعة حوت عليهم فبينة
 وثبت هذا المذهب في هذه الروايات وانما هو الشيخ يستدل بها على ان لا في دجلها مجتهد موسى وهو شريك في العزم
 من على ما يروى وهو ان كان مؤمن فقال هو لا يروى عن ابي عبد الله ان كان ابن حنبل في الشك فلو يروى عن بعضه لكان ابا جعفر
 رواها اليهم عن ابي جعفر وليس في خبره نال الاحد من خالده بن ابي القاسم في رواية عن الشيخ على الله وظهر من خبره
 بالشرائع ويرى بجايتا الكبار التي وعد الله عليها النار في ذلك الاطلاق على ذلك في المعاشرة او شهادة من عرف بذلك بالجملة
 لا بل من اجبت عن حواله والتفتين اينهم ذلك ولا يكون عدم الاطلاق والمحو الدليل ايضا لعدم ان كتاب مؤمن ذلك ويدل عليه
 اليه كغير من الاخبار الدالة على احتياوا العدا لولا ان هذا ذهب جماعة عن الاحتياط بل هو المذهب فيهم واستدلوا عليه بهذا الروا
 وتقولون واما ما روي عن ابن ابي عمير قال قال الصادق عليه السلام لا يبر من المسلمين الا ان لا ومن لم يبر جماعة حوت عليهم فبينة
 فاذ على الاسلام لان الاسلام قد علم عليه في الاية السابقة من جبالكم فيجب على هذا الاطلاق على التقييد ويكره ان يجاب عن الرواية
 لا لا على ما على كل من حصول العلم بما رواه على الاسلام انما يبر من المسلمين بل يقول بغير العلم بالاسلام كافة الحكم العدا لولا ان هذا
 في السلم بمعنى ان حاله على السلام بالواجبات واجبات لم تها وتتم لا يجوز ومنه بترادف ودخل خبره وانما يظهر هذا كما
 شهد له الاخبار المذكورة بل لو استلزاما الدلالة وانما على الاسلام وهو الملك الثاني في الباطن على ما لا يبر من المؤمنين والمؤمنات
 باختيار الكبار وعدم الاضرار على التقييد كما قيل يقول يفي في الحكم بما على الشاهد وعدم العلم باختياره شيئا من الذين كرات
 لم تقع في الاية شرطا بل فيضا ومنه من يبر من المؤمنين بغير رواية بان الروايات المذكورة والمواظبة على الصلوة كافي في ذلك لانه
 على الصلوة لولا الحكم عليها لشرطوا على ان لا يكون بطلان من ادعاه كتاب عن الكبار ولا يبر من المؤمنين من الذين لا يبر من المؤمنين
 وعد في الاخبار الدالة على الصلوة كافي في ذلك كافي في كتاب الصلوة كافي في كتاب الصلوة كافي في كتاب الصلوة كافي في كتاب الصلوة
 الاستبصار اذ يبر ان المصنفون الصلوة المذكورة في الخبر الاخبار عن كونها كافي في الشهادة وان لم يبر من المؤمنين من الذين لا يبر من المؤمنين
 اجبت عن حصولها وانتهاها وتكون القاطنة وقد ذكرها في خبره في قول شهادته وكان كافي في الاسلام ولا يبر من المؤمنين من الذين لا يبر من المؤمنين

على
 على ما رواه
 من الشاهد
 في الخبر كافي
 فيه

في
 في الخبر كافي
 في الخبر كافي

فما نمن من من احداهم ذلك في شهادته او يكون المقسم لا يجب على الحاكم الشق من يملن القس وانما هو ان يميل لمعلم
 اذا كان على ظاهر الاسلام ولا يترددون ولا يترفعون بما يصدق منهم ويوجب تنبيههم من تحلف القس من حوالهم يطلع على من لم يأن
 جميع الصفات المذكورة في الخبرية منهم لان جبينها يوجبنا الحق في قول الشهادة استحقاق من ثم ذهبنا عما جاز من الاطهار الى
 الاكثاء والاعتقاد على ظاهر الاسلام كما ذكرته عليه الاخبار السابقة ثم لم يزل الجسد المقيّد في بعض كتب الشيع في كتاب المستطاب والظاهر
 بل ادعى عليه جميع الطوائع العرفية وقال ان الجسد من هذا لا يجوز ان كان في ايام التقيّم ولا ايام العصابة ولا ايام التابين وانما ذلك
 شراييد من جملة هذه العاصي ولو كان شرطا ما يمنع اهل الاضداد على تركه استحقاق وجهه لهذا القول ما رآه في الكافي عن الجبهة
 كونه قال له منتهى على ما يقول الشيخ في حديث طويل واظم ان المسلمين عدل بعضهم على بعض لا يجوزوا في حلال بينه منادى ومروفا
 بشهادة عدو او ظنين وفي سقم هذه الاخبار ما يثبت كيم على كل حال في هذا القول وفي كل هذا العلم يكون من اهل الامان لا في
 ظاهر الاطهار الا ان كان على شراييد بل عليه بعض الاخبار وقد عرفت ان شرطهم من لا يتردد نظرا الى ان الظاهر علمه وخالقه
 المراد ايمان المؤمن بالحق لا من الاله القائل على اعتبار الدلالة نظر الى ان الدلالة لا تحقق في خبره او من فاقه في من الشهور
 الظنين والتميم وعوم على ما هو مستقل في الاخبار وكلام الاطهار يستلزم فيجب القضاء والقضاء انما مذهبهم كلام في ذلك انما
 الحاديه وشراييد من فضل احدنا فذكر انهم يشكوا الحرة في شراييد من جزاء الشرط عند ذكره في القرآن ما من صفها وقد ركوب
 الذكر الذي هو عند الشبان والفتول الثاني في حروف اي الشهادة وقرا وكثيرا ووجه روية عندكم التفسير في الضمير الا ان
 فهو بهذا المعنى اي هو بيان له من اهل الاضداد على الواحد في حواله في ايام من مقام وجوب الشهادة وذلك لضعف حجة
 ظاهرا ومقتضا فان كان طريق الشبان ظاهرا في اوتى كان شهادة الراوي عن شهادة وجوب ومن ثم قيل ان قوله عنكم من ذلك
 المقابل لا يوجب انما انما اخبرنا الى الاخرى فيجمل ما ذكر من الرجال ولا يوجب ما من من الشك فان قيل لمكة في هذا التذكير
 ظاهرا لجهل الضلالة قلت لانها سبب في ذكر الشبهة ثم اتاحها بالقرع المبلغ وانتم في ذلك ان كان في كتاب النصارى ان يقول عندكم
 الاخرى قلت قد ذكر المظهر في موضع المنظر لبعض الغوايد فكلها مشقة العنايه ولا اهتمام بايضاح الدلالة على المقسم او عدمه
 فتدبر في الفاعل على الفعل وقيل ان من قبل احدهما الاول راجع الى الشهادتين وتعتبر في الثانية راجع الى الراوي الثاني عشر
 اليه ولا يثبت الشهادة اذا ما دعوا الى ايرادنا وهو الى اقامة الشهادة ويجوز ان يثبتها ودليل ان عملها ودفع الاظهر في
 عليه ما رآه الشيخ في القضيض من علم من سأل عن اوجه مذهبهم في قوله الله ولا يثبت الشهادة قال قبل الشهادة وقد عرفت ان
 فانما تم عليه قال قبل الشهادة وعن زاذ بن سهران عن ابي حمزة انه قال لا يثبت الشهادة ان يبين من يدعي قبل الكسابة
 عن جراح المداوي عنه قال اذا ذهبت الى الشهادة فاجب والدان المراد ان يدعي ان عملها وظاهر الية وهذه الروايات وجوب
 الاطهار وتجرى الامام والتميم ودين الاطهار على الكفاية الا اذا انحصروا ولم يوجبوا في وجهها من احتمال الوجوب عينا مطلقا
 وهو بعيد وهو غير لازم في عدم الوجوب مطلقا للاصل وكان الاطلاق الشهادة حقيقة تاما يكون بهذا القول يكون المراد
 الاول رواية الشيخ عن ابي العباس عن ابي حمزة انه قال لا يثبت الشهادة اذا ما دعوا الى اقامتها لا يثبت احدا دعاه الى شهادة فيشك
 ان يقول لا تشهدكم عليها وهو ما رواه في حديثه من ابي حمزة انه قال لا يثبت الشهادة من ابي حمزة انه قال لا يثبت الشهادة
 لا يثبت الا بركته ويمكن ان يجاب عن ذلك بان الاصل في هذا التاميم المذكور وهو ان الروايات انما هي في حواله في الكراهية
 اذ وقع بها في الحقيقة الا بركته التي لا اصل فيها التزم فيكون في الرواية المذكورة ولا في الروايات السابقة من ذلك حلقا اداء
 الشهادة فلا خلاف في وجوبه على الكفاية في الامع اخصان في العدد المتبرعين وقيل على ذلك قوله ومن كتبها فهو اتم عليه
 الاثبات والمستقيمة ثم ظاهر الاطلاق يقتضي عدم العرفه في وجوب اداء من من استدعى لخطها او من من مع لم يسمع وجوب
 كثير من الاطهار بل قيل في الخبرية منهم وذهبوا عنهم في الشيع واليه في الجسد والصلاح في الضمير والوجوب الى الدلالة
 الشيع في الضمير عن جمل من علم من ارجع في الاصل في التاميم الشهادة ولم يشهد عليها ان شاء شهد وان شاء سكت وفي الخبر
 عن علم من سأل عن اوجه مذهبهم في الرواية المذكورة في الرواية المذكورة في الرواية المذكورة في الرواية المذكورة في الرواية المذكورة
 اذا شهد يمكن له ان لا يثبت في ذلك في رواية اخرى عن جمل من علم من سأل في الرواية المذكورة في الرواية المذكورة في الرواية المذكورة في الرواية المذكورة في الرواية المذكورة

الشيخ في قوله انما يثبت
 الشهادة في حواله

الشيخ في قوله انما يثبت
 الشهادة في حواله

فِي تِلْكَ الْأَمْثَلِ لَقَدْ

مُطَابَقَةٌ لِنُظْمِ الْمُعْتَبَرِ إِلَى
خُصُوصِ النَّجْدِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فِي رَحْمَةِ الرَّبِّ الْكَرِيمِ
لَفَضْلِكَ الْوَاسِعِ

الموقع

اِنَّ
اعْظِيْمُ
مَنْيُؤْمِنُ

فَمِ الْاِثْنَيْنِ وَالْاِثْنَيْنِ
لِيُفَصِّلَ الْاَمْرَ لَكُمْ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مفتي دار الإفتاء المصرية

[illegible]

والله اعلم بالصواب

مفتي الديار المصرية
العقد

هذه هي النسخة الأولى

ومن الجائز ان يكون هو صاحبها ووقد يكون اضافها اليهم كما قال انها حكاية عن رجل من بني قحطبه **الشارع** الذي
للكون مملكا جادوا قال **الشارع** انك تاتى بكاهنك الذي انا في ربي حتى لو كمل والخدم حتى والاربابها ووشن وقد كادوا الشارح ينز
عن ابي حتى عن خلد جعفره ونحو دوى عن ابي رافع بن قيس بن وهب في كتاب قال الذين بائسوا له الحكم من سكن عن صالح عن جعفر بن
عليها السلام وليس جاء ما فقهين ان يكون ذلك وقال الملا النظر ان يوشح كان ضحية الموتى ولا ياكلها قالوا وسئلوا الملاق ان
على الوكيل فلا نسلم اعضاءه فلا ذكرنا فليت ذلك لا الا بان على مشيخته والوكلاء وتقول في ارباب الحكم باشارة الى الشرعيتها لان
المث وتكمل والتفصيل اثبات المشيخته من القرآن وقدم وضع ذلك على طريقتين في ثبوتها من استقراء الاجماع **كتاب**
بجلائز السوء وقد تقدمت بها مباحث **من المقدمة** فيها اية واحدة في سورة الانعام مشيخته على احكام كلية وهي ايتها التي انما
اقول **اليهود** وفي بعده وادق بمحقق واحد والاراد ما قصد الناس على انهم اوقعا ما فهم من غير ان السوء العودوا الاجامات في
الاراد السوء والحق عقدها الله على جوارحه والزمهم بها من الكفاية وردى على ابي رافع بن قيس بن وهب في نسخة في الحرج عن ابن عبد الله
بالسوء قال **اليهود** وقد روي عن ابي جعفر الشافعي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقل ان الله عليه السلام في سورة ماطر
تمام ان الله قال ايتها التي انما اوقوا بالسوء التي عهديت عليكم لانهم الذين منتم والكل على الجميع اولى السوء المقطوع وقد جاز القسم
ثم احسن من مقتضى الوفا بالمعقود انما بمقتضاها كان لانها واجب الوفاء بل من دون ان كان جازا واستصحب الوفاء به وهو يكون غاشيا
ولا يكون متسلفا للخطاب وحيث يكون في ذلك الجاحل يعلم بانها امانة الكتاب ومن الشهيرة التي توشح على الله على صاحبها والارادة
من الشهيرة ان السوء ما قولان من الطرفين كالبيع والاحارة والارادة والمساواة والصلح والوفاء والكساح والمبة وفي جعفر
والكفاية ومنها ما هو لان من احد الطرفين كما ذكر من الكفاية ومنها ما هو جاز من الطرفين كالوعدة والمباينة ومنها ما هو جاز
بهيكلها كالبيع قبل فراق المجلس وكا ربيعة قبل الموت ومنها ما هو الممكن كالبيع والاشيا ان يبيعها ويحذف على ما هو مفضل
في الكتب القديمة وكذلك الايتامات منها ما هو لان كسح والذرة والهدايا والعين والارادة ومنها ما هو جاز كالسوء والذرة
واحدة بغير انهم انظر الجمل والذرة وقيل من لا يراهم انما لا يجيب الوفاء بالمعقود اذا كان صادرا من المكلف الغير المبني على
لان مثل هذا الخطاب انما يوجه الى من كان كذلك وقدما يظهر منها انهم ان شرط الجارية اذا اخذت في السوء والارادة تكون
خلايا السوء وبذلك تلحق ما داروا بالشيخ في الضيق عن من سنان عن ابن جندب انه قال السائس عند شرطهم اكل شرط
كتاب الله عز وجل لا يجوز في بيعه سوى قال عنت يقول ان شرطه لا خلاف الكتاب الله عز وجل لا يجوز له ان يشرط على ابي
صند وشوهم فيا وافي كتاب الله عز وجل حيث حدث الا يدرى انهم الا ياء بالسوء على الاجيال فليذكر ما اردت من الايات فخصي
مشيخته عن مناهذ ذلك انواع **الاول** الاحارة وتلك ايات في سورة القصص **الاول** يا ايها السائس ان لا تجزى سائس
التي في الاين وهي ان لا تشرع في الاحارة فمن شريته وقدمت بانما حكاها الله عنهم من كان فليانس من الايناء ويكون ثبات
حجة في هذا **الثاني** ان لا يبدل انك لا يجرى بغيره ما بين حلال والتاجر في كل شيء وهو في الداربية على مشيخته الاحارة
دوى في الكفاية عن من سنان عن ابي الحسن قال سئل عن الاجارة فقال كمالا من اذا ضاع خطا فقة قدما بوضوح فنتد
اشترى فقال ان شئت فقل في وان شئت عارضا ان الله عز وجل انما في الآخرة والادب في جميع حجة وهو في البيت الحرام ويكون اطلاقها
على اثنين من قبل قضية التي بما يقع من كمالا ممكن ثمان مصنفات وروى في ذلك ما رواه الشافعي في تفسيره عن ابي جعفر
سئل ابو عبد الله عن النبي ان كان يبيع قبل ان يبيش الله نبياته قال نعم وضعية في القرآن قول مشيخته جازا لوزن
حيث تروق على ان تاجر في ثاني يبيع قبل ان يبيع في ثلثين وقد روى في بابها الاجلجس وانما ضاع على اقل قضاء الاجل
تفتت الاية تروى في ما رواه انسان نفسه وكان جعل ثلثه مائة واذن ذلك لمنه في الوعدة وتيقا في الكلام في الخبر في انشا
الله في كتاب النكاح واقا **الاول** فهو المعنى بوجهنا الاضباب لكي على كراهية تقدم ضبطه لانيان بما يملك من العمل قال ابا
عليه السلام الحديث المذكور ورد في المختار من حكاها فحسنا باعينا الله يقول من يوفى فقد خسر على من الزن وقد روى
اسوي كره لا يحظر وهذا الضابط في قوله الذي جاز وانما سوفه عليه لانيان بما كان في وسوء في الاجارة قال انه
في ضبط مدة الاجارة وقد ثبت على مشيخته الاحارة بوليه في ان بعض الكراهية من تاجر من **الثاني**

فِي سَبْعِينَ آيَةً مِّن رَّبِّهِمْ يُعَلِّمُونَ

فقد روي في بعض النسخ

منہ سے نکلتا ہے

[illegible]

فريق العمل الثاني

المعلق على كلامي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحلقات

في خبر الحكماء

في خبر الحكماء

زمان بلو عرس سين ثم يطي بالماء عسل لاذ ذلك لاذ السبع سنين ملة يتر منها فيتر احوال الانسان ومن ثم امر النبي صلى الله عليه وسلم
 والصوم يتد بها بغيرها ومن ثم يطي بالماء عسل لاذ ذلك لاذ السبع سنين ملة يتر منها فيتر احوال الانسان ومن ثم امر النبي صلى الله عليه وسلم
 مطلق العترة كما مر والاسنان والبدن منضوبان على الخليل والاذل ايامه الى العترة الاخوية والماء المثلث على النفس الكثرة
 دخول النار والقاء الى العترة القوية في ثم زامن يكبر واقنع العترة والفتاة المورثة هلال الاموال والافن كما يحو
 في الامية الانية ولا اجل المادية الى هذه البهيم اذا كبر والماس من جوية على الفوز ومثل الحس لا اكلوها لاسراكم ومبادركم
 كبرهم نظرون في انفاقها وتقولون تنفقها بل ان يكبروا فيفتروها هاتوا قسيدا الكرج بما ذكره من انهم على الاطلاق ما فيه
 من زيادة الفخ ويجوز ان يكونا حصة لصدره من ذنوبه في الله فمعه في الاكل الى كمال اسرافه واكلها وما من ان يكبروا في انفاقه
 فيكون ان يكبروا في انفاقه على الخليل للبدن ويجوز ان يكون نصيبا من المال والبدن كما ذكره في حاله الى ان
 مشين ومبادركم كبرهم وعلى وجهين الاخير ان الله انما هو متلا في العترة كما هو متلا في العترة في ذلك الممنوع على الاكل
 بالعترة كما هو المتلا في العترة من الانية ومنها بهن النعوا لم يتر ضله فيكون باق لا يتر من قبل التسريح بما حل من عترة من عترة
 المنعوم واليان والتفصيل ان من يتره مال الانعام انما ان يكون عترة او يكون عترة انما ان يكون عترة او يكون عترة او يكون عترة او يكون عترة
 المتكفل يحفظ المال واصدحه ولو تير على ذلك ما رواه الشيخ في الصحيح عن عبد الله بن سنان عن ابي عبد الله ع في قوله شعرت
 جرك لياكل المنعوم قال المنعوم هو الموت وانما هو في الحق والعترة في قوله ما يطي بالماء عسل لاذ ذلك لاذ السبع سنين ملة يتر منها فيتر احوال الانسان
 انسان عترة ويدخل في ذلك منسوب الحاكم الذي يجله حفظ المال اما الذي لا يجله عدم دخوله في عترة من ان الانية هو ما قد
 تعرف من الكسبيات ان الحكم في ذلك في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله
 انما الميراث التي العترة هو ذلك الميراث الذي في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله
 واستعمل خادمه في العترة من ماله ان كان عترة من ماله في ذلك الميراث الذي في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله
 القادة لم يملك من كان مليا بل يملك من كان مليا كان عترة من ماله في ذلك الميراث الذي في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله
 احسن وقيل هو ان اخذ عترة من ماله في ذلك الميراث الذي في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله
 لعل لا يند ما ساعدت من الجمع بين الاموال في ذلك الميراث الذي في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله
 الى الميراث في ذلك الميراث الذي في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله
 كان من عترة من ماله في ذلك الميراث الذي في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله
 اصغر وجعل من كان خير لياكل المنعوم قال في كان بل في العترة في ذلك الميراث الذي في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله
 ظلي كل يند في ذلك الميراث الذي في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله
 حوتها واطل من الاموال في ذلك الميراث الذي في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله
 ومن كان غير الاموال في ذلك الميراث الذي في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله
 منه شيئا العترة وقوله وروي النيات في عترة من ماله في ذلك الميراث الذي في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله
 قال هذا رجل يتر منه اليتيم حل حوت لوما فيه ويشغل فيها حنظلي اكل الميراث في ذلك الميراث الذي في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله
 وروي الشيخ في الحسن من الكمال الى ان لا يتر من ماله في ذلك الميراث الذي في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله
 ما هم من عترة من ماله في ذلك الميراث الذي في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله
 ليس وان كان عترة من ماله في ذلك الميراث الذي في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله
 وروى في ذلك الميراث الذي في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله
 كانوا في عترة من ماله في ذلك الميراث الذي في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله
 انفسها بعد ذلك في ذلك الميراث الذي في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله
 اليتيم ظاهر الاموال في ذلك الميراث الذي في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله وتلا لتلا في الاموال التي ماله

في خبر الحكماء

في خبر الحكماء

لفظ الاستعانة ببوله طلبة اية الحلاق ما رواه الشيخ عن هشام بن الحكم قال سئل يا عبد الله عن قولك ما لا يمتنع ان ياكل من فقال
ينظر الى ما كان عليه يومه من الاربع لم ياكل كل بعد ذلك وكذا اطلاق حسنة الكا على وجعها الا ان لا يبدى ثوبين بها لاخبار
المذكورة الذي لم ياكل من ذلك تمامه لخصاج المشتل باصلاح انوارهم بحيث يشغل ذلك عن ما فيه من لايكون المال قبله لا
في غير الاجرة الذي يستاجر الوصي او الغيبة باصلاح ما له فائدة لا يشك في جواز اعطائه الاجرة له من مال الركعة المجلد وعنه ما الحكم
في جواز الاستعانة بالجنس الذي اكله لم يجد من ذلك والاكل وانما الحاجة مع حصول العود والى ذكرها فاما فلا شيء عليه
ذلك قطعا مع عدم الاستعانة والاعانة ولا لايه والى ذلك على ذلك ومن اعاد اكله لا من من الموت واجرة مثله او حوله فانه جميع
بين الاخبار ولا لايه الاحسن في حفظ مال اليتيم كما يقتضيه قوله ثم لا نفرضه اما لا يمتنع الا ما هو احسن ثم ظاهر الاية والاعانة
لا يجب بدعوى اكل بقدر الشاكلة لا في ذلك من غير اليتيم وهذا هو المشهور في كل المسائل من كان غير غلبا بخلافه والكتابة
والحاجة من غير ان يرد عوض ما اعتادوا اليه فتدبر في جميع البيان عن سبب دين جبره في جهاد والى المالية والى التفرغ وحبس السلف
قال وهو يزعم عن المأثرة في هذه الرواية ان اكله على ما تعلمه فاعلم انه قد ثبت في الاية من غير اليتيم والكتابة والحاجة
خاصة وقد ثبت كذلك لا من سلفه على الاستعانة بها لذكرنا في الاستدلال لهذا القول رواية البرزنجي المذكورة في كتابه
عنه ما مع ضعف سند ما ياتيها بصريح في ذلك لجواز ذكرنا من غير اليتيم الموت بل انما اخذ العطاء من قبله فغيره ليجاز او هو
ذلك وتدل على بعض الامور في الاية لا يجوز الاخذ من مال المطلع على ايهوم واما الى ما في اوامير من مثل بعض الفسيفساء
ابن عباس ليس هو الاية من اكل من مال اليتيم بل من اكل الوصي من مال نفسه فذلك بالحاجة حتى لا يضطر الى اكل مال اليتيم في
يشبه بهذا القول ما رواه العياشي في تفسيره عن فاطمة عن ابى عبد الله ع في قولنا كل ما لم يعرف قال كان يقول انها منسوبة
في هذا القول ضعيف لا خلاف في الاية وعنه الرواية وانما الرواية المذكورة في حديث صفها فلا ضلع للمساوية في البيع على القول
بجواز دفعه بجواز ايجاده ان يتقدم من بين الروايات اطلاق البيع على غيبة الاطلاق وقا عرفت انه لا يوجب اكل كل محتاج بل
انما يكون من جميع الشروط المذكورة يجوز عملها على ذلك تقدم نظيره اقبالا لظاهر الخبر بالاكل الوجوب في حق الجواز لا بالحاجة
التي اسبغت من الامر بالاعانة عند البيع حله مبني على الوجوب في ذلك ان فيه مباداة الى حفظ المال وعدم التفتيش لا بد
ببكر اليتيم القائم البند الاخير انه لا احتساب والارشاد الى المصلحة كعدم التفتيش به كعدم سقوط الفحص لو اكل الشاهد في
الاية ان لا يمنع دعوى الوصي القائم الا باليتيم ولا تملكه حمله بذلك بل ذلك في عموم الاخبار وذلك انما لاصحاب
البند في الشاكلة وقد ثبت الغيبة التي لا يتصرف مع العين كبا والاعانة وقية انما في ظاهر الاية مع انما من جهة الوقف
لا من جهة اليتيم وليس له ان يبايعه عاتقه كما حكم الشرع ولا كالالشقة كما لا يبيع انما من اكل من يملكه ذلك نعم انما يصح
بدعوى الشقة والاتفاق فانه لا يملك اليتيم في هذه الحال بما في الشك في عدم الاية من الشقة ولا شواقة في البيع
بالاعانة بذلك ثم اشاد ببوله وكفى يا عبد الله ان الاعانة انما يدعى الامور الظاهرة وانما الخلو ليس بالباطن والاعانة
من ذلك فهو من القول في ذلك والشاهد عليه والمعاينة في ذلك من شئ فيه من الغيبة على ما يجوز ما لا يخفى في الشاكلة
التي في المذكورة وتبين للمدين ان تركوا من غلبهم في ذلك فبعضنا فاعلم انهم لم يبيعوا الله ولا يبيعوا الله ان البيوع يكون
البيوع على ما انما يكون في البيوع اذا استعملوا في بيعهم حله الشقة والجواز حصول الوصول فقلنا حال اوصفة لخصه في اكل
غلا وهو خلاف المعروف في بيعه لا يملك جواز اكل ما لم يعرفه على النحو المذكور حتى يجوز الاعانة كما لزم انما من سبب
اكل مال اليتيم طلب المالك من وجوه الفساد او لعلنا انما اكل مال اليتيم طلبا فاعاد ان على ذلك ان اليتيم جبر مستثنى من
الغيبه ولا يعلم في ذلك من وجوه حله ويكتفي بكتيبه والبيع فاذا اكل مال ركعة فذلك وعينه الى الغيبة العاتقة مع خوف
الله وجعل من العتوبة في قوله لا يبيع ولا يبيع ان الله عتبه ان الله عتبه وعنه ان الله عتبه من حق من حق في القبا
صوتية في الاية في حق اليتيم مال مستغنى اليتيم واستغنى اليتيم في التلاوة للعبان في جميعهم ما صاحبها واول الله فيه
من العتوبة مع ما في ذلك من طلب اليتيم بانه اذا ادركه ووقع الفناء والعذوة والبعضا حتى يتجاوز في اكله لعلنا في البيع
عن البيوع في بيعه الله عتبه قال ان في كل من اكل مال اليتيم سببه كذا في ذلك عتبه من بين ما عتبه الله عتبه في بيعه

في قولك ما لا يمتنع ان ياكل من فقال ينظر الى ما كان عليه يومه من الاربع لم ياكل كل بعد ذلك وكذا اطلاق حسنة الكا على وجعها الا ان لا يبدى ثوبين بها لاخبار المذكورة الذي لم ياكل من ذلك تمامه لخصاج المشتل باصلاح انوارهم بحيث يشغل ذلك عن ما فيه من لايكون المال قبله لا في غير الاجرة الذي يستاجر الوصي او الغيبة باصلاح ما له فائدة لا يشك في جواز اعطائه الاجرة له من مال الركعة المجلد وعنه ما الحكم في جواز الاستعانة بالجنس الذي اكله لم يجد من ذلك والاكل وانما الحاجة مع حصول العود والى ذكرها فاما فلا شيء عليه ذلك قطعا مع عدم الاستعانة والاعانة ولا لايه والى ذلك على ذلك ومن اعاد اكله لا من من الموت واجرة مثله او حوله فانه جميع بين الاخبار ولا لايه الاحسن في حفظ مال اليتيم كما يقتضيه قوله ثم لا نفرضه اما لا يمتنع الا ما هو احسن ثم ظاهر الاية والاعانة لا يجب بدعوى اكل بقدر الشاكلة لا في ذلك من غير اليتيم وهذا هو المشهور في كل المسائل من كان غير غلبا بخلافه والكتابة والحاجة من غير ان يرد عوض ما اعتادوا اليه فتدبر في جميع البيان عن سبب دين جبره في جهاد والى المالية والى التفرغ وحبس السلف قال وهو يزعم عن المأثرة في هذه الرواية ان اكله على ما تعلمه فاعلم انه قد ثبت في الاية من غير اليتيم والكتابة والحاجة خاصة وقد ثبت كذلك لا من سلفه على الاستعانة بها لذكرنا في الاستدلال لهذا القول رواية البرزنجي المذكورة في كتابه عنه ما مع ضعف سند ما ياتيها بصريح في ذلك لجواز ذكرنا من غير اليتيم الموت بل انما اخذ العطاء من قبله فغيره ليجاز او هو ذلك وتدل على بعض الامور في الاية لا يجوز الاخذ من مال المطلع على ايهوم واما الى ما في اوامير من مثل بعض الفسيفساء ابن عباس ليس هو الاية من اكل من مال اليتيم بل من اكل الوصي من مال نفسه فذلك بالحاجة حتى لا يضطر الى اكل مال اليتيم في يشبه بهذا القول ما رواه العياشي في تفسيره عن فاطمة عن ابى عبد الله ع في قولنا كل ما لم يعرف قال كان يقول انها منسوبة في هذا القول ضعيف لا خلاف في الاية وعنه الرواية وانما الرواية المذكورة في حديث صفها فلا ضلع للمساوية في البيع على القول بجواز دفعه بجواز ايجاده ان يتقدم من بين الروايات اطلاق البيع على غيبة الاطلاق وقا عرفت انه لا يوجب اكل كل محتاج بل انما يكون من جميع الشروط المذكورة يجوز عملها على ذلك تقدم نظيره اقبالا لظاهر الخبر بالاكل الوجوب في حق الجواز لا بالحاجة التي اسبغت من الامر بالاعانة عند البيع حله مبني على الوجوب في ذلك ان فيه مباداة الى حفظ المال وعدم التفتيش لا بد ببكر اليتيم القائم البند الاخير انه لا احتساب والارشاد الى المصلحة كعدم التفتيش به كعدم سقوط الفحص لو اكل الشاهد في الاية ان لا يمنع دعوى الوصي القائم الا باليتيم ولا تملكه حمله بذلك بل ذلك في عموم الاخبار وذلك انما لاصحاب البند في الشاكلة وقد ثبت الغيبة التي لا يتصرف مع العين كبا والاعانة وقية انما في ظاهر الاية مع انما من جهة الوقف لا من جهة اليتيم وليس له ان يبايعه عاتقه كما حكم الشرع ولا كالالشقة كما لا يبيع انما من اكل من يملكه ذلك نعم انما يصح بدعوى الشقة والاتفاق فانه لا يملك اليتيم في هذه الحال بما في الشك في عدم الاية من الشقة ولا شواقة في البيع بالاعانة بذلك ثم اشاد ببوله وكفى يا عبد الله ان الاعانة انما يدعى الامور الظاهرة وانما الخلو ليس بالباطن والاعانة من ذلك فهو من القول في ذلك والشاهد عليه والمعاينة في ذلك من شئ فيه من الغيبة على ما يجوز ما لا يخفى في الشاكلة التي في المذكورة وتبين للمدين ان تركوا من غلبهم في ذلك فبعضنا فاعلم انهم لم يبيعوا الله ولا يبيعوا الله ان البيوع يكون البيوع على ما انما يكون في البيوع اذا استعملوا في بيعهم حله الشقة والجواز حصول الوصول فقلنا حال اوصفة لخصه في اكل غلا وهو خلاف المعروف في بيعه لا يملك جواز اكل ما لم يعرفه على النحو المذكور حتى يجوز الاعانة كما لزم انما من سبب اكل مال اليتيم طلب المالك من وجوه الفساد او لعلنا انما اكل مال اليتيم طلبا فاعاد ان على ذلك ان اليتيم جبر مستثنى من الغيبة ولا يعلم في ذلك من وجوه حله ويكتفي بكتيبه والبيع فاذا اكل مال ركعة فذلك وعينه الى الغيبة العاتقة مع خوف الله وجعل من العتوبة في قوله لا يبيع ولا يبيع ان الله عتبه ان الله عتبه وعنه ان الله عتبه من حق من حق في القبا صوتية في الاية في حق اليتيم مال مستغنى اليتيم واستغنى اليتيم في التلاوة للعبان في جميعهم ما صاحبها واول الله فيه من العتوبة مع ما في ذلك من طلب اليتيم بانه اذا ادركه ووقع الفناء والعذوة والبعضا حتى يتجاوز في اكله لعلنا في البيع عن البيوع في بيعه الله عتبه قال ان في كل من اكل مال اليتيم سببه كذا في ذلك عتبه من بين ما عتبه الله عتبه في بيعه

في قولك ما لا يمتنع ان ياكل من فقال ينظر الى ما كان عليه يومه من الاربع لم ياكل كل بعد ذلك وكذا اطلاق حسنة الكا على وجعها الا ان لا يبدى ثوبين بها لاخبار المذكورة الذي لم ياكل من ذلك تمامه لخصاج المشتل باصلاح انوارهم بحيث يشغل ذلك عن ما فيه من لايكون المال قبله لا في غير الاجرة الذي يستاجر الوصي او الغيبة باصلاح ما له فائدة لا يشك في جواز اعطائه الاجرة له من مال الركعة المجلد وعنه ما الحكم في جواز الاستعانة بالجنس الذي اكله لم يجد من ذلك والاكل وانما الحاجة مع حصول العود والى ذكرها فاما فلا شيء عليه ذلك قطعا مع عدم الاستعانة والاعانة ولا لايه والى ذلك على ذلك ومن اعاد اكله لا من من الموت واجرة مثله او حوله فانه جميع بين الاخبار ولا لايه الاحسن في حفظ مال اليتيم كما يقتضيه قوله ثم لا نفرضه اما لا يمتنع الا ما هو احسن ثم ظاهر الاية والاعانة لا يجب بدعوى اكل بقدر الشاكلة لا في ذلك من غير اليتيم وهذا هو المشهور في كل المسائل من كان غير غلبا بخلافه والكتابة والحاجة من غير ان يرد عوض ما اعتادوا اليه فتدبر في جميع البيان عن سبب دين جبره في جهاد والى المالية والى التفرغ وحبس السلف قال وهو يزعم عن المأثرة في هذه الرواية ان اكله على ما تعلمه فاعلم انه قد ثبت في الاية من غير اليتيم والكتابة والحاجة خاصة وقد ثبت كذلك لا من سلفه على الاستعانة بها لذكرنا في الاستدلال لهذا القول رواية البرزنجي المذكورة في كتابه عنه ما مع ضعف سند ما ياتيها بصريح في ذلك لجواز ذكرنا من غير اليتيم الموت بل انما اخذ العطاء من قبله فغيره ليجاز او هو ذلك وتدل على بعض الامور في الاية لا يجوز الاخذ من مال المطلع على ايهوم واما الى ما في اوامير من مثل بعض الفسيفساء ابن عباس ليس هو الاية من اكل من مال اليتيم بل من اكل الوصي من مال نفسه فذلك بالحاجة حتى لا يضطر الى اكل مال اليتيم في يشبه بهذا القول ما رواه العياشي في تفسيره عن فاطمة عن ابى عبد الله ع في قولنا كل ما لم يعرف قال كان يقول انها منسوبة في هذا القول ضعيف لا خلاف في الاية وعنه الرواية وانما الرواية المذكورة في حديث صفها فلا ضلع للمساوية في البيع على القول بجواز دفعه بجواز ايجاده ان يتقدم من بين الروايات اطلاق البيع على غيبة الاطلاق وقا عرفت انه لا يوجب اكل كل محتاج بل انما يكون من جميع الشروط المذكورة يجوز عملها على ذلك تقدم نظيره اقبالا لظاهر الخبر بالاكل الوجوب في حق الجواز لا بالحاجة التي اسبغت من الامر بالاعانة عند البيع حله مبني على الوجوب في ذلك ان فيه مباداة الى حفظ المال وعدم التفتيش لا بد ببكر اليتيم القائم البند الاخير انه لا احتساب والارشاد الى المصلحة كعدم التفتيش به كعدم سقوط الفحص لو اكل الشاهد في الاية ان لا يمنع دعوى الوصي القائم الا باليتيم ولا تملكه حمله بذلك بل ذلك في عموم الاخبار وذلك انما لاصحاب البند في الشاكلة وقد ثبت الغيبة التي لا يتصرف مع العين كبا والاعانة وقية انما في ظاهر الاية مع انما من جهة الوقف لا من جهة اليتيم وليس له ان يبايعه عاتقه كما حكم الشرع ولا كالالشقة كما لا يبيع انما من اكل من يملكه ذلك نعم انما يصح بدعوى الشقة والاتفاق فانه لا يملك اليتيم في هذه الحال بما في الشك في عدم الاية من الشقة ولا شواقة في البيع بالاعانة بذلك ثم اشاد ببوله وكفى يا عبد الله ان الاعانة انما يدعى الامور الظاهرة وانما الخلو ليس بالباطن والاعانة من ذلك فهو من القول في ذلك والشاهد عليه والمعاينة في ذلك من شئ فيه من الغيبة على ما يجوز ما لا يخفى في الشاكلة التي في المذكورة وتبين للمدين ان تركوا من غلبهم في ذلك فبعضنا فاعلم انهم لم يبيعوا الله ولا يبيعوا الله ان البيوع يكون البيوع على ما انما يكون في البيوع اذا استعملوا في بيعهم حله الشقة والجواز حصول الوصول فقلنا حال اوصفة لخصه في اكل غلا وهو خلاف المعروف في بيعه لا يملك جواز اكل ما لم يعرفه على النحو المذكور حتى يجوز الاعانة كما لزم انما من سبب اكل مال اليتيم طلب المالك من وجوه الفساد او لعلنا انما اكل مال اليتيم طلبا فاعاد ان على ذلك ان اليتيم جبر مستثنى من الغيبة ولا يعلم في ذلك من وجوه حله ويكتفي بكتيبه والبيع فاذا اكل مال ركعة فذلك وعينه الى الغيبة العاتقة مع خوف الله وجعل من العتوبة في قوله لا يبيع ولا يبيع ان الله عتبه ان الله عتبه وعنه ان الله عتبه من حق من حق في القبا صوتية في الاية في حق اليتيم مال مستغنى اليتيم واستغنى اليتيم في التلاوة للعبان في جميعهم ما صاحبها واول الله فيه من العتوبة مع ما في ذلك من طلب اليتيم بانه اذا ادركه ووقع الفناء والعذوة والبعضا حتى يتجاوز في اكله لعلنا في البيع عن البيوع في بيعه الله عتبه قال ان في كل من اكل مال اليتيم سببه كذا في ذلك عتبه من بين ما عتبه الله عتبه في بيعه

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

في تاريخه

في احكام التذرية العهد العتيق

في حق الخلفاء الراشدين
وآلهم الطيبين

ان يتلقى برصته وعلامة التوبة ويجوز ان تكون للشك في كونها انما تستلحق الفصل او برصته في اجزاء الله عز وجل
لان تبرأ لاجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان واداة منتهى ما بين الحق والباطل من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان
سبيل الاخرى قالوا يا ايها الله من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان
قول رسول الله اذا رايتم من بينكم من طلاق الابان من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان
خير ما لها قالوا فذلك هو كذا قالوا فذلك هو كذا قالوا فذلك هو كذا قالوا فذلك هو كذا قالوا فذلك هو كذا قالوا فذلك هو كذا
الكا في الموقن من ايمن بن عمار عن ابي عبد الله ع قال لا يجوز ان يزوج رجل ابنته من قبله ولا يجوز ان يزوج رجل ابنته من قبله
بين ان لا يزوج رجل ابنته من قبله ولا يجوز ان يزوج رجل ابنته من قبله ولا يجوز ان يزوج رجل ابنته من قبله ولا يجوز ان يزوج رجل ابنته من قبله
عرضة لاجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان
من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان
وقال كثير من الناس من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان
الحق لله اني سمعت رسول الله يقول ان من طلاق الابان من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان
فيمنع من الاضمار البر والتوبة ولا يجوز ان يزوج رجل ابنته من قبله ولا يجوز ان يزوج رجل ابنته من قبله ولا يجوز ان يزوج رجل ابنته من قبله
كلما كان الله ولا يطلع على خلافه من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان
ما ذكرنا من حصول الطلاق في حق من طلاق الابان من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان
يجوز ان يزوج رجل ابنته من قبله ولا يجوز ان يزوج رجل ابنته من قبله ولا يجوز ان يزوج رجل ابنته من قبله ولا يجوز ان يزوج رجل ابنته من قبله
وبدل كل واحدة منهن من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان
فان الله عز وجل قد جعل من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان
الفرق الذي هو من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان
الشيء الذي هو من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان
لا يجوز ان يزوج رجل ابنته من قبله ولا يجوز ان يزوج رجل ابنته من قبله ولا يجوز ان يزوج رجل ابنته من قبله ولا يجوز ان يزوج رجل ابنته من قبله
ثم خلفها من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان
كان مع نية الاستفاد من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان
في بين خلاصته من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان
خبرنا عن الرجل طلاق ابنته من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان
اي جفرت بجسدي ما كنتم تدعون على من طلاق الابان من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان
الاكابر الى ان استعملوا في الحكم من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان
الاجل من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان
اذا وقع طلاقه من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان
لا يملكه من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان
الشأن من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان
الصالح من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان
واحدة من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان
اضل اللواكلام الذي لا يملكه من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان
وبل واحدة من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان
اضل اللواكلام الذي لا يملكه من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان من اجل ما كنتم تدعون على من طلاق الابان

في حق الخلفاء الراشدين
وآلهم الطيبين

كتاب حجة النبوة

في بيان حجة النبوة
على الأئمة

في بيان حجة النبوة
على الأئمة

في بيان حجة النبوة
على الأئمة

في بيان حجة النبوة
على الأئمة

من بين ما يستحق به الحجة النبوية على الأئمة من عظام الشئ الثالث الزينة وظاهر الاطلاق في ذلك
والفقه والكثرة والمسلم والكافة مما هو المراد في المتن الاصحاح على اطلاقه من حيث هو كونهما في القتل والقتل
مقتضى الاكراه في شرائطه لكونه من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره
ولو كانت كانه لا الاول ذكره بقوله من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره
طابق الى عدم الشبهة والاول حوط والمثاقون بالاشارة الى انهم قد اختلفوا في ذلك من غير اختياره من غير اختياره
هو الاقرار بالشهادتين لاعتناء الناس من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره
عشر لا مراعاة من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره
افضاه الى اجل الاحتياط لانه لا بد من الاقرار بالاشهادين في كل وقت وفي كل حال وفي كل زمان وفي كل مكان
والاحتياط لا يثبت فيها استناد الحق الى التمكن من الاقرار بالاشهادين في كل وقت وفي كل حال وفي كل زمان وفي كل مكان
ودعه من بين حجة كونه لا يثبت في القوم وهو قوله لا يثبت في القوم وهو قوله لا يثبت في القوم وهو قوله لا يثبت في القوم
عن الامامة عليهم السلام وهو الذي اخبر به الاحصاء واليه ذهب ابو حنيفة وذهب مالك والشافعي الى ان يكون خبره بما هو عليه
فيه من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره
لم يثبت في القوم من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره
وكان من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره
ما لا يتم به انفسكم الخ من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره
بالاسلام والاعتناء عليه بالسنة والاحكام من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره
في حجة اسارى وكان قد وقع فيهم التيقن في حجة اسارى فكان من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره
فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حجة اسارى فكان من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره
فكان يدعى بنده محمداً وروى عن علي بن ابي طالب عن ابي عبد الله عليه السلام في حجة اسارى فكان من غير اختياره من غير اختياره
توقع بغير حجة من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره
الله تعالى الى الان لا بد من حجة اسارى فكان من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره
فانما بالاطلاق وقال لا طالب ابن ابي وقيل السبي وبلغوا من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره
ابو طالب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حجة اسارى فكان من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره
فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حجة اسارى فكان من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره
مادت حجة اسارى فكان من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره
اشبه برش فكان من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره
الاجابة والذات على مشروعية حجة اسارى فكان من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره
المكتوبة وهي من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره
والكاتبه من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره
حيث كونهما تقع بغير حجة اسارى فكان من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره
عن الامراء الذين يثبتون في حجة اسارى فكان من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره
الذين لانوا من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره
الشم ويجوز كونه من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره
الحجة وهو حجة اسارى فكان من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره من غير اختياره

فإنما الله تعالى

[illegible]

منه على القادر على

[illegible]

المرء على ما لا يجد منه حصة من ثمنه قال جلد من ثمنه جلد قال فانها حلت قال جلد من ثمنه جلد قال جلد من ثمنه جلد
 قال اذا تزوجت ثلثي ثمنه جلد من ثمنه جلد قال جلد من ثمنه جلد قال جلد من ثمنه جلد قال جلد من ثمنه جلد
 ثلثي ثمنه جلد من ثمنه جلد قال جلد من ثمنه جلد قال جلد من ثمنه جلد قال جلد من ثمنه جلد
 انما السنين ان يدفع من ثمنه جلد من ثمنه جلد قال جلد من ثمنه جلد قال جلد من ثمنه جلد
 فاعلموا ان كل واحد منكم ما لا يجد منه حصة من ثمنه جلد من ثمنه جلد قال جلد من ثمنه جلد
 للثمن والى ما لا يجد منه حصة من ثمنه جلد من ثمنه جلد قال جلد من ثمنه جلد قال جلد من ثمنه جلد
 على الخلاف بين الاطهار لا خلاف في ان ثمنه جلد من ثمنه جلد قال جلد من ثمنه جلد
 من ثمنه جلد من ثمنه جلد قال جلد من ثمنه جلد قال جلد من ثمنه جلد
 الاطهار على ما لا يجد منه حصة من ثمنه جلد من ثمنه جلد قال جلد من ثمنه جلد
 الجمل ما حقه في الحالين انما هو الجواب قوله اذا اخذت حصة من ثمنه جلد من ثمنه جلد
 بعض المصنفين في القول بقتض هذا المذهب لم يثبتوا له حصة من ثمنه جلد من ثمنه جلد
 للمنفق من ثمنه جلد من ثمنه جلد قال جلد من ثمنه جلد قال جلد من ثمنه جلد
 او من ثمنه جلد من ثمنه جلد قال جلد من ثمنه جلد قال جلد من ثمنه جلد
 لما في هذا الحكم **الثاني** في ان ثمنه جلد من ثمنه جلد قال جلد من ثمنه جلد
 من ثمنه جلد من ثمنه جلد قال جلد من ثمنه جلد قال جلد من ثمنه جلد
 الاية من ثمنه جلد من ثمنه جلد قال جلد من ثمنه جلد قال جلد من ثمنه جلد
 النكاح وهذا لا يخفى في ان ثمنه جلد من ثمنه جلد قال جلد من ثمنه جلد
 كما هو في بعضه من ثمنه جلد من ثمنه جلد قال جلد من ثمنه جلد
 يكون من ثمنه جلد من ثمنه جلد قال جلد من ثمنه جلد قال جلد من ثمنه جلد
 مراتب من ثمنه جلد من ثمنه جلد قال جلد من ثمنه جلد قال جلد من ثمنه جلد
 الصبر على ثمنه جلد من ثمنه جلد قال جلد من ثمنه جلد قال جلد من ثمنه جلد
 بما لا يوافق وكان في ثمنه جلد من ثمنه جلد قال جلد من ثمنه جلد
 جهة الصبر وهي ان ثمنه جلد من ثمنه جلد قال جلد من ثمنه جلد
 وما هو من ثمنه جلد من ثمنه جلد قال جلد من ثمنه جلد
 الغرض ان ثمنه جلد من ثمنه جلد قال جلد من ثمنه جلد
 حتى يلهيها والنكاح في الاحتكاك في ثمنه جلد من ثمنه جلد
 وتزويج الملاءمة بعد النكاح في العدة في الاطوار في ثمنه جلد من ثمنه جلد
 المشرع في تزويج امرأه عليها حاشا وتزويج الامة على الحرمة وتزويج النكاح على الملاءمة وتزويج
 الامة من غير ان يولد منها ولد وتزويج الحرمة والامانة من الملاءمة والملاءمة والملاءمة
 قبل ان يثبت لها الملاءمة في ثمنه جلد من ثمنه جلد قال جلد من ثمنه جلد
 ولا تنكحوا بهن الكوافر وان كانا من ثمنه جلد من ثمنه جلد قال جلد من ثمنه جلد
 على من غير ولد من ثمنه جلد من ثمنه جلد قال جلد من ثمنه جلد
 منها في الامانة والنكاح في ثمنه جلد من ثمنه جلد قال جلد من ثمنه جلد
 الزنا والامانة في ثمنه جلد من ثمنه جلد قال جلد من ثمنه جلد
 لكن في ثمنه جلد من ثمنه جلد قال جلد من ثمنه جلد

في ثمنه جلد من ثمنه جلد
 في ثمنه جلد من ثمنه جلد

في ثمنه جلد من ثمنه جلد
 في ثمنه جلد من ثمنه جلد

في ثمنه جلد من ثمنه جلد
 في ثمنه جلد من ثمنه جلد

في ثمنه جلد من ثمنه جلد
 في ثمنه جلد من ثمنه جلد

وان نزل من هذه جميع المحرمات التي ذكرها في التبيينها الاطلاق المذكور في الاصل فذلك لان الاطلاق لا يحد
 الجدة وكذا البنت على بنتها ومنه لان خلافها لا يحد ولا يحد النسب وكذا الكلام في البراءة من المحرمات من المحرمات المذكورة
 بحيث لا يمنع من كل هذه على اطلاق ذلك في المحرمات التي ذكرها في التبيينها الاطلاق المذكور في الاصل فذلك لان الاطلاق لا يحد
 صلتها على جدهم وبقولنا ان الكلام جرى على الحقيقة واستفادة ما حصل ذلك من دليل اخر اطلاق النسب في غير المحرمات
 خبرات احدها تفصيلي وهو ما ذكرنا ما اذا كانت جارية وهي اختصر هي اختصر عن الانسان اصوله وصنوه وصنوه
 اصوله واول فضل من كل اصل يندى به يقال اول اصوله لاصولها بالفتنة الى الذكر والاباء بالفتنة الى الانثى
 البنات والبنون بالفتنة الى البنين وصنوه واول اوله لاصولها بالفتنة الى البنين والبنات بالفتنة الى البنات
 نزلوا واول فضل من كل اصل يندى به الاطام والنساء والاولاد والبنات والثالث ان المحرمات على الانسان كل من يندى به الاولاد
 العمومة والجدوة **فريق** في الاصل من النكاح من احد الطرفين يقتضي الحرمة من الطرف الاخر ولا خلاف في كون المحرم
 المأمون حلت على الولد وان نزل مقتضى الحرمة الولد وان نزل على الام وان حلت وكذا الكلام في البراءة من النكاح في
 اقدمه في الامة كبره الى اهل البيت كبره في هذا الحكم الاخبار المستفيضة والاجماع اتفاق الاطراف على ما في
 في حيث النسب المذكور في النكاح الصحيح والادب الوصل المستحق شرعا عند الفاعل وفي بعض الاحوال من المأمون كوطي في المحرم
 وقيل ان بعض الاحوال من غير من بعض في بعضنا انما تم بين انها ذنوب او امتحان كما هو صحيح وان اثم باقرامه على ذلك وقيل ان
 عند الفاعل لم يحد من نكاح الجوى لانه او اخته واولاده على التفتة فان كانت من الطرفين ولو اخفت واحدة اخفج
 الولد على اظهر انما اذا خلا بينه وبينها عينا واحدة عليه اخبار كثيرة وهذا يشهد به الحرمة المتعلق بالفتنة على الزنا
 المظن من ما ذكره من حرمة الزنا المتولدة منها بالزنا يظهر من جاحد من احاطا بنا كالمعلمة في النكاح وولده في النكاح وحرمة
 الاجماع على ثبوت علمه الفاضل بينه وبين بنته الاحكام واما القليل فيكون له ولد من غير الفاضل على الفاضل على
 بنده ثبوت تحقيق الشرعية في نكاحه والامر ثبوت حقيقة الاحكام الشرعية على الولد كسنة على المحرمات في ثبوتها
 وقيل ان جاحد حلت عليه ونحو ذلك من الاحكام وكذا الاستدلال بولده انما هي الامم في ذلك فاعلم ان ذنوبه الولد مطلقا
 لا ينكح كون المتولدة واقفا على هذا الحكم وبخلافه وانما الفتنة في الزنا البنت المستفيدة من شر الزنا
 حلت لانها ما شرها واولادها من الولد المأمون والظاهر ان الفتنة في الزنا البنت المستفيدة من شر الزنا
 وهو من بحرمة النكاح على الاصل من الفرض وفيما نزل على القول بالحرمة فكل من نكحها من قبل ان ينفك عنها لا يحد من النكاح
 الى ان الاصل من غير النكاح احرم من اعادة النظر لثبوت مع عدم جواز النكاح المطلق في ذلك الثاني انما في نكاحه
 اعلم ان ظاهر طار من الاصل على نكاحه على من شاء كيف شق وعلى من شاء وبه اخذوا لما تقدم ذكره من اطلاق الوعد
 القول بصلواته عليه فله بقية في الاول كونه من امة لا من رجل ولا من غنى مشكل كونه من كساح ووطي على يندى به
 المعقود عليها بالعقد الذي لا يقطع وتلك البين الكامل المصلحة ايضا فادعى به نكاح الشهية على المشهور وقيل ان
 المطلق ما ستذكره من مفهوم دواير مقبوض ويوزن واطلاق بعض الاخبار وتوقفه على اطلاق نكاح او كان من
 فله من الحرمة بلا خلاف في بعض هذا ما بين من ان نكاحه من قبل ان ينفك عنها لا يحد من النكاح واما من قبل
 لغير ذلك امر اخر وقد استفيد من امة لا يحد من النكاح واما من قبل ان ينفك عنها لا يحد من النكاح واما من قبل
 من مقبوضين يجب ان قالوا لا يجدوا في امره ذنوبها من غير ملاءمة فادعت ذكرنا انما انما في ذلك ما يحرم من النكاح
 في الاو دوى في في الموقن عن يوزن من مقبوضين عن يد ادمه غنى واطلاق بعض الاخبار باعتبار النكاح وقيل ان
 والاولى اعتبار الانصاف كما في الفرض في ظاهر الرواية بين المذكورين ولان المستطاع يكون من النكاح وكونه الفاضل
 فيكون كذلك لما عرفت من انه قد يندى به نكاحه على من قبل من الاصل من قيام الاحمال النكاح فادعت ذكرنا انما انما في ذلك ما يحرم من النكاح
 الاطلاق انما في الفرض في ظاهر الرواية بين المذكورين وقيل ان المستطاع يكون من النكاح وكونه الفاضل
 انما في الفرض والتم وعن عبد الله بن سنان قال سمعت ابا عبد الله يقول لا يحرم من النكاح الا ما اجبت العلم وشذوذه ولم يرد في

في بيان المحرمات
 في بيان المحرمات
 في بيان المحرمات

في بيان المحرمات
 في بيان المحرمات
 في بيان المحرمات

في بيان المحرمات
 في بيان المحرمات
 في بيان المحرمات

في بيان المحرمات
 في بيان المحرمات
 في بيان المحرمات

[illegible]

المطابق للعدد ١٠٠٠

في بيان الخوض

قلت وما الجوزة قال لم يرقيا واكثر منها جوارا وامتدشتي ثم وضع عشر رضعات وروى العتيق وروى هذه الرواية بان كان في
سنة ثمان مائة من سنن وعقده جماعة الا ان الشيخ المبدع قدس سره رحمه الله تعالى في الحق وهو حق وما قبل ان يوط
المباح مقدمه فغير نظر بالمعنى المذكور في الرواية الى ان شرط التوالى في الرضعات لان المصلحة الجوزة حصول ذلك بغير التوالى
ولا ينافي بغير التوالى منها لو حصل التوالى وانما قوله بتمامه فلو كان له يروى لان التزم شرطه يكون تفسير الكل
والترض الى ذلك على من اكد في المعنى من العامة فانه لا يثبت القم ولا يثبت العظم ويذكر على ذلك ما رواه عمن يروي
سألت الصادقة عن الضلال برضع الرضعة والشيخ فقال لا يجوز فذكر في حق كل عشر رضعات قال اذا كانت متفرقة
فلا وانه الرواية عليها في المسالك بما للحق في شرح الفوائد في الوقت ولكن في السند في الزبير وهو مجهول لا يثبت له
يكون من احتياط كالحديث مستعمل في ذلك في مفهوم الشرط على حصول الرضعة المتواليين في مفهوم الشرط ويجوز في الجملة قد ثبت في بعض الروايات
كون الرضعة ما يحصل في الرضعة وبما في النصوص المذكورة لا يجوز منه الا ما ثبت القم وذلك المظهر في الروايات المذكورة
فيمنه وفيما على حصوله بشر المتواليين فاما محضه على من يروي عن ابي عبد الله قال قلت ما يجوز من الرضعة قال ما
انتهى القم وذلك العظم على عشر رضعات قال لا ما لا يثبت القم ولا يثبت العظم عشر رضعات وعنه ما يروي عن عبيد بن ذرارة
وعنه ما يروي عن كبري فلا تناقض في الروايات المذكورة لان هذه مطلقة وذلك متفصلة متفرقة بين المتواليين والمفترقة فعمل
على المفترقة جمعا بينهما وروى في ذلك ما يروي عن عبيد بن ذرارة عن ابي عبد الله فيقول خمس عشر رضعة لا يرضع في ذلك
مطلقة فانه يجب جعلها على المفترقة كما شرت به رواية السابعة والجمع الاحاط به على حصوله بالجنس عشر المتواليين على قوله
هذا القول لا ينافي لظاهره في معناه بل المذكور في بعضها كون القليل يرضع في حق عند ما دون المشد بل في كل الشئ واكثر
الناظرين الى التقدير بمنش عشر رضعة يستدل لاجل ذلك ما صالة الاجابة وموتقة في بيان موقة قال قلت لابي جعفر هل
للمرضع على فخذ به فقال لا يجوز الرضعة اقل من رضاع يوم وليلة او خمس عشر رضعة متواليات من امرأة واحدة يرضع
فلا واحد لم يرضع منها رضاعا من غيرها فلو ان امرأة ارضعت خلالها اربع عشر رضعة فماتت من لبن قبل واحد فرضعت له
اخرى من لبن قبل اخر عشر رضعات لم يرضع من غيرها ويكن ان يرضع من لبن واحد في الرواية وانه لا يرضع
كلية المتبا لان الاجام والروايات السابعة في حق ما دون المشد في الباقي حتى لا يظلم في الرواية في ما فيها ان
من جملتها ما رواه الطبري في كتابه المتكلم فلاحده ما هو موضع منها سدا واما ثانيا فلا خلاف في الرواية في اقل من عشرة
ولا ان المطلقة ومن لبن في ثمانية ما دون المشد فاما الغشيل الواقع في غيرها فمما قد يرضع منها ما يمكن ان يكون من جهة اخرى
الشرط ولا يخفى ما فيه من البعد فانه لا ينافي في روايتها واحدة وما تضمنه المشد من الروايات متقدمة التي ترجح لم يكن
مع احتضادها بقول المتقدمين الذين هم اقرب بهذا الى صفة الاحكام من هذا كما يروى في الرواية ان القم يرضعها هو الا حوط
الذين والعلل يارضع المتولدة خذ لا يرضع لغيره في الاشارة الى المصلحة في الرواية وانه مشكوك فيها فاعلم مقتضا
على الرواية وقال دم ما يرضع في الرواية في الاشارة الى المصلحة في الرواية وانه مشكوك فيها فاعلم مقتضا
ثلاثة كان الرضعة انما يصح من الثدي قال لا يرضع من الرضعات رضاع غير الرضعة وان كان صاحب اللبن في حضانة لا يرضع
صاحب اللبن مع اختلاف الرضعات بالاب والابو جلا ولا الرضعة فاما قوله في الذكر على ذلك لاجل ما رواه في قوله عليه
الملا عن ابي عبد الله قال لا يجوز من الرضعة الا ما انضمت من ثدي واحد عن ذرارة عن ابي عبد الله في قوله عليه
انهم موثقة بل سورة المذكورة وغيرها الثالث التقدير بالزمان والشهود وانه يوم وليلة وانه قلنا عن التكرار ان ذلك
لم يثبت له القم وذلك يروي في سورة المذكورة وقد عرفت في السند في القم في مثل ذلك لاجل ما رواه في قوله عليه
احد عن ابي عبد الله قال لا يرضع من الرضعة الا ما انضمت القم وذلك العظم في قوله لا يرضع
اللا يجوز من الرضعة الا انضمت حشوها وما قبلها من لبن في رضاعه وان كان حتى شها عمن في السرة فمما يروي
فيمنه ولا يخفى في الصحيح عن الثلاثة عن ابي عبد الله قال قلت عن الرضعة فقال لا يجوز من الرضعة الا ما انضمت
من ثدي واحد عن ذرارة عن ابي عبد الله قال قلت عن الرضعة قال لا يجوز من الرضعة الا ما انضمت

هذا الحديث
في بيان الخوض
في بيان الخوض

في بيان الخوض
في بيان الخوض

هذا هو الأصل في النكاح
عندنا في النكاح

الزواني واما الزانية في القضي بغيرها والذلة على حرمة اولاد الموضع وبذلك على حرمة اولاد صاحب اللبن
الانكاح وطريق الاولوية في مقامها ان الحر او ابلاها النسبة لان النسبة لا تلبس بالذلة والذلة لا تلبس بالنسبة
التي من ارتفاع ابقه وبذلك على حرمة اولاد الموضع عليه اذا ارضعت حوله لانه سواء كان صاحب اللبن
ام لا وذلك لان الزوجه من جمل اولاد صاحب اللبن ان كان مولا ومن جملة اولاد الموضع فلهذا ان لم يكن ولا يجوز لهما الموضع
اخره من الموضع والرضاع كما يمنع سابقا بطل احكام الحكم في حرمة زوجته الموضع عليه اذا ارضع من بعض نسائه
لامرؤا بجلد ونسفه القاعده المذكورة علم الحرمة وهذه المسئلة لان حرمة اخته من اللبن من النسبة ان كان من حيث كونه ابنا او
بنات الزوجه المدحول بها فحقها بنات اللبن انما وهذا النسب منقذ هنا والنتيجه انما هو من الرضاع ما يجرى من النسب
ولم يقل بجر من الرضاع ما يجرى من المضاعف ولكن دون ذلك الزوايا ان حرمة وهي حصصه الشدق في الحرمة لها من اصل
لك القاعده والذلة لا يقتضي الحرمة من لبنها الموضع من اولاد الاب والاخته واما باقية القاعده فالحق القاعده على النسب
فصل لاخته الموضع الذين لم يرضعوا من هذا اللبن ان يتكلم اولاد هذه الموضع واولاد خلفها لعدم ما يذهب على الحرمة وان
الخ من النسب بجر من كذا كما اذا كانت من جمل اولاد الموضع بجر من الرضاع بطريق ذلك وكذا بجر الموضع ان ينكح اولاد الموضع
من جمل ذلك الفعل دون اولادها نسبا مع تحقق الاخته في الجمله فيعلم من ذلك ان اخته الاخ من حيث هي اخته الاخ ليست
فانحر هو الاخته لاولاد الاخ مطلقا وكذا الكلام في جمل اولاد الموضع وتجرته وانما هو قاعده وان ذلك هذا فلهذا
وقد ثبت الشيخ في قديمه ان يذهب الى الحرمة البني استنادا الى ظاهر الشبهة المذكورة في الزوايا فالحق في هذه المسئلة
بمنزلة ولدا لاب ولبنه ان قد يجرى من جملها في المستحق اليه وهذا البني كذلك ان يكون من اولاد الاب ليس في وجودها
في فعل الرضاع ولبن الموضع من الموضع انما ثبتت له ما جرى به الحكم وقد فعل القول بغيره وهو
السكوت في فعل هذا القول بغيره ما رواه في الكافي بسنده من عن ابن عباس عن ابي عبد الله في رجل تزوج اخته من الرضاع
فقال ما احب ان تزوج اخته من الرضاع فاقست له لفظا احب في الجوارع الكراهه والشايع المنكر واظم ان الذي
وقعت فيه في وثقات ذكر الاصحاب نقل الخلاف في المسئلة في الرضاع واولاد ولم يثبتوا الحرمة من اولادها واعادوا دعوى
اقا الشبهة المذكورة فيصير حرمة الجنية طرا الى ان اولاد الموضع اذا صاروا بمنزلة اولادها يكون اباة اجدادها وحللت واعادوا
قاعده اعادوا وعادوا وكذا الخواص والذلة وتقتل في الخواص من حرمة ابيها الموضع على كل من يجرى عليه اولاد الفعل بغيره
ويجرى على الفعل على كل من يجرى عليه بغيره واولاد الفعل على اب القبط واخوته القبطية الى بنيها ورضاعا بجره واولاد القبطية
على الفعل واولادها وبناتها وجميع اولادها وبناتها ورضاعا من اب القبط وبناتها وجميع اولادها وبناتها ورضاعا
وبغيره القبطية على جميع اولاد الموضع من جهة ولادة والرضاع الذي يكون من لبن هذا الفعل دون غيره من لبن
القبطية على ابنته واخوته النسبية الى ابنتها وبناتها وانما يظهر من هذا انما هو من لبنه وبناتها وانما يظهر من هذا انما هو من لبنه
عليه من اب له صاحب اللبن واخوته طوا اولادها وبناتها ورضاعا من اب القبط وبناتها وجميع اولادها وبناتها ورضاعا
بناتها ولا يذهب ورضاعا انما يجرى من على الفعل واولادها وبناتها ورضاعا من اب القبط وبناتها وجميع اولادها وبناتها ورضاعا
اولاد الفعل خاصة وقد عرفنا موضع النص هو كون اولاد صاحب اللبن بمنزلة اولادها الموضع وذلك يقتضي كون اولادها
بمنزلة اولاد صاحب اللبن لا بشرط ان يكون النسب الموجبة لذلك وجوبها بما يجرى به وحقا بهم عليه كما هو اولادها وحقا بهم
الى القبطية ومن ذلك يعلم انه لو ارضعت امرأة غلاما حرمته على ذبيحة الشاة الحرامات بالمطاهرة وهو حرام الاكل ما يرضع
الغريم حراما وهو اربع مسائل الاولى ان الزوجه الثانية يتبعها من الاولاد والاب والابنة طيلة لاي والابنة مسكوكه الا
وقد ذكر الكلام فيها واكتفى بما يقتضي الحرمة بناتها وولدت مسائل ثلثها الجنية بين الاب والابنة وما زاد والثانية الجنية بين الاخنتين
الثالثة الجنية بين الام والابنة من الفعل الاول فالاولى عوام الزوجه لا خلافه في حرمة ما بين الام والابنة في الجنية وبذلك على
بنات اخاء الحرمة وفي التبرير جيبه على ما يكون الولد ما قبل الحلق وان حلون وما قبل الشب والرضاع ولا خلاف
في ذلك وفي التبرير لفظ القاعده لا على كون اولادها ما قبل الحلق الثاني والثالث والخطوة والملك القائل المظليل

وهو قوله
على جميع اولادها
نسبا

في النكاح
في النكاح

في تبليغ خبرنا

في تبليغ خبرنا
في تبليغ خبرنا

من أصله فلو كان هذا الوصف متعلقاً بحدسها كان القدر صحيحاً في النسبة إلى الأخرى كما اعتد على الملوكة بدون أدنى شك
 يحصل بعد ذلك أن الذين يسمونهم ذهاب الشيخ في رواية الجيد وابن الجراح إلى أن يكون غيراً في النسبة إلى ما شاء واختاره هذا القول
 في الخ وبقوله عليه السلام ما رواه في الكافي عن علي بن إبراهيم عن أبيه عن ابن عمر عن جميل بن دراج عن بعض أصحابه عن أحمد
 عليه السلام أنه قال في رجل تزوج أختين فمعهما واحدة هو بالخيار بينك ما شاء وفي رواية أخرى في هذا الرجل إذا كان
 منسباً إلى الأختين فقد وقع في الكافي في الصحيح بدخول ما رواه في الصحيح من أنهما لم يزوجا ولا أحدا منهن فمعهما واحدة وهو بالخيار
 ما رواه في الكافي في هذا السند ما رواه عن الحسن بن أحمد في رجل تزوج أختين فمعهما واحدة لا يزوج منهن ولا أحدا منهن فمعهما واحدة
 أدباً **الثالث** لو سبق العقد على غيره صحيح وتطل الآخر وإذا كان خلافاً لغيره وسواء دخل في الأخيرة أو لم يدخل في الأولى فله
 ما رواه في الكافي في الصحيح عن علي بن الحسن قال سألت أبا بصير عن رجل تزوج امرأة بالبراق ثم تزوج إلى النكاح ثم تزوج
 أخرى فإذا هي أختها ما زال في البراق قال يزوج بينه وبين التي تزوجها بالبراق ولا يزوج غيرها ثم تزوج إلى النكاح ثم تزوج
 امرأة ثم تزوج أمها وهو لا يزوجها أمها قال في هذا وضع الله هذه الحالة في ذلك ثم قال علم الله أنه لا يزوجها ولا يزوج غيرها
 تنقض هذه الأم من غير أن تنقض هذه الأم عمل له نكاح البنت فكان جلدت لا يزوجها ولا يزوج غيرها ولا يزوج غيرها ولا يزوج غيرها
 القول ذهبوا إلى أن الأخت لا يزوجها إلا بالبراق لا يزوجها إلا بالبراق لا يزوجها إلا بالبراق لا يزوجها إلا بالبراق لا يزوجها إلا بالبراق
 كان لم يدخل في الثاني فكان دخل في الأخيرة وتزوجها ما شاء ولا يزوجها إلا بالبراق لا يزوجها إلا بالبراق لا يزوجها إلا بالبراق
 الحديث الصحيح قال في رجل تزوج امرأة ثم تزوج أختها ما زال في البراق قال يزوج بينه وبين التي تزوجها بالبراق ولا يزوج غيرها
 وفي رواية أخرى في رجل تزوج امرأة ثم تزوج أختها ما زال في البراق قال يزوج بينه وبين التي تزوجها بالبراق ولا يزوج غيرها
 لأن يطلق الأول بينهما ينفذ ما كانت له من الأول ما شاء كان الأول ما شاء كان الأول ما شاء كان الأول ما شاء كان الأول ما شاء
 بالثاني يزوجها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء
 إلى الزوجين على ما يزوجها من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء
 على الكيفية على التي لا تنقض من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء
 وعليه لما انقضت من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء
 على طهرها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء
 بالوطي وقوله إنهم جميعاً من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء
 موثقة من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء
 الأكثرة ودولته نفلت كيف يكون ذلك قال عليه السلام لا يزوجها إلا بالبراق لا يزوجها إلا بالبراق لا يزوجها إلا بالبراق لا يزوجها إلا بالبراق
 بشر أن دخل بها فقال في رجل تزوج أختين فمعهما واحدة هو بالخيار بينك ما شاء وفي رواية أخرى في هذا الرجل إذا كان
 ثبتت هذه ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء
 بالملك بينهما ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء
 وجهها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء
 الاخيرين الملوكة من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء
 حتى يخرج الثاني عن الملك لا يزوجها إلا بالبراق لا يزوجها إلا بالبراق لا يزوجها إلا بالبراق لا يزوجها إلا بالبراق لا يزوجها إلا بالبراق
 الثانية عن الملك لا يزوجها إلا بالبراق لا يزوجها إلا بالبراق لا يزوجها إلا بالبراق لا يزوجها إلا بالبراق لا يزوجها إلا بالبراق
 المهر للزوج في الثانية ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء
 موثقة بالوطي على المهر كونه الساقط من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء من طهرها ما شاء
 وعلى هذا لا يزوجها إلا بالبراق لا يزوجها إلا بالبراق لا يزوجها إلا بالبراق لا يزوجها إلا بالبراق لا يزوجها إلا بالبراق لا يزوجها إلا بالبراق
 الثاني عن الملك لا يزوجها إلا بالبراق لا يزوجها إلا بالبراق لا يزوجها إلا بالبراق لا يزوجها إلا بالبراق لا يزوجها إلا بالبراق لا يزوجها إلا بالبراق

في تبليغ خبرنا
في تبليغ خبرنا

لوقوله المهر مع عدة ذلك فلا يلزم لها اكثر من النصف وان وجب قول قولها في النكاح اذا اظهره من النكاح كالنكاح وهو من
 الامراض والواجب واعتبرت في النكاح بعدم الوفاء على ما ههنا ذلك ولا يخلو في المذهب بالاجماع الاصل على وجه التعديل
 مع الحلوة بهاد الاستمتاع بها وحالها كاملا ولا بد من عدة من ثيابها حتى ينقضي عاقرها بالحسن قال سالك عن الرجل يزوج المرأة
 فيدخلها فيخلق بابا ويرى سترها عليها ويرى ثيابها وضدته هي من ذلك عليها عدة قال لا قال قلت فانه متى دخل في
 ان يخرج الماء فاعتد بها انما ما مؤمنين صدقة انظاره ان انزال الماء وان لم يمسحها بوجبه المدة فاذ وجب المهر وتجب
 المهر وتجب ان لو سلم ذلك لا دخل في ذلك لم يدرك على تمام المهر متى ان التثنية بانزال الماء بطل على عدم اعتبار غيره الثالث
 ذهب الاكثر الى عدم اعتبار الحلوة ومقتضاها عدة الاخير والناجزة وخرج كثير منهم بان التولية في ذلك قول الزوج مع
 اذا انكره لان لا اصل له من الزوج عدم اعتبارها في غير الاكثر لما كانت الحلوة مظنة بل بحيث لا تختلف عنه غالبا وتبطل
 بغيره من ايجاب كالالمهر المستند الى الدخول غالبا فتنصيح يدعي الظاهر ومنكرو يدعي خلافه فيجوز للمهر مع المهر
 ولا ينافي تدعي ما يجدهم في ذلك الموضع مغلوته بها وعدم المانع من مواقفة لها وانما هو عند التنازع مقدم على الاصل
 ولا ينافي تدعي انما لا يمكنها اقامة البينة عليه غالبا وبطلان حصة زوانه لا يستلها باجفء عن رجل تزوج جارية لم تد
 لا يجامع مثلها او تزوج رجلا دخلت عليه فظلمها ساعة ادخلت عليه فقال هاتان بنظر البين من يوثق من القضاة فان
 كن كادخلت عليه فان لها نصف الصداق الذي فرض لها وادعة عليها منه الحديث والى هذا القول ذهب الشيخ في مقابلة
 الى غيره واتخذوا في ذلك وجهين بين الاخير وهو المستدفا **قوله** اذا ضاقت على عدم الدخول بطل ذلك لان بقاء ما بينهما
 بين الصداق ووقع العقد وبطل على ذلك بعض الروايات التي تارة لغير التسمية بالغيرية المهر المقدور فقبلها بها حتى
 والثاء للطلاق لا لا يمتنع فيكون مغلوبا وادعى الوارد في الشط لا جناح القد ان يحذف له ذلك جدي لا ثم عليه
 في المطلق قبل البس والفرس كالا ثم فيه بقدر وقته بالتثنية عليه لانه مظنة فلا ثم جمل مع الفرض من النكاح المتنازع
 اليه والآن الالبات النافذة في هذه الشرة ولعل على الاوجه بعد اركان المطلق الواجب بعد جراح امر الخوا كاشترط طو
 وفيه لم يجرها منه يجوز ان لا يمتنع عليكم من ايجاب هذه الحال كما يرشد الى قوله بغيره وقد فرضت اليه وذلك ان
 المطلق قبل اتمامها فظلم البس لانه لا يوجب منه المثل في المسوسة خاصة ونصف المهر في المفرض لمصلحة ويمكن ان
 يكون او يستأجرها على ان المراد وضع الجناح على سبيل منع الخلوة فخطوط بعضهم كونها بمعنى الاول رواية في الصحيح الكتاب
 ابو عبد الله قال اذا طلق الرجل امرأته فزال بدخلها عليها نصف مهرها وان لم يكن سقي لها مهر فانتاح والمتوفى على الوضع
 وعلى المتوفى وان لم يزلها عدة تزويج من نكاحها وان لا يمتنع لانه على نصف الصداق من اطلاق المهر وهو المسمى في حروف
 الشرع بغويض يضع وهو جمع عليه من الاضطراب لثلاثة النسخة والانتاح بمعنى النسخ والمجزة مطوقة على الجزاء ان يظلم
 في هذه الحال فخطوه من مالكم ما يقتضيه بغير الاضطرار الملاقاة والانتكاح والحاصل من هذه الموسعة التي لا تقهر الفقيه
 القليل المال من النكاح وهو النكاح او سائر النكاح او كان النكاح على التار سمي ذلك المشاهدة في العقد والتمتع والحواله
 فكان عليه خيارا ودعى الشيخ عن ابي عبد الله في قوله فستوفى وسرجه من مهرها جيلالا لا تستوفى من مهرها
 فاعدهم عليه من مروت بغير رجس بكافة وحيوا به عظيم ومات من احداهن فاقوا انفسكم في سعي ومجابهة المياداة
 اذكركم انكم انما اهل العلم ان لا يمتنع لانه على ان لا يمتنع في المدة طال الزوج فجلدك لا لا يمتنع ما تاراه النسخ في الحسن من
 الحق عن ابي عبد الله في رجل طلق امرأته قبل ان يدخلها له عليه نصف المهر ان كان فرض لها شيئا فان لم يكن فرض لها شيئا
 عليه شيئا على نحو ما يقتضيه مهرها على طلاقه وعري بغيره قال سالك ابو عبد الله ثم ذكر ماله فان قوله على نحو ما يقتضيه مهرها
 ظاهر الملاقاة على التقدير في ذلك خلافا في التفسير والفسق ومن ثم قيل ان الاعتبار بما ساء الاظهر جعلها على النكاح
 الظاهر منها اقتضاها الى ان يزول البسار والاعتناء والاضطرار فتمت هذه الاصول على كل رتبة اشياء
 فالتقوى والتأبى والتبذير والامتناع والتمتع والقدرة على ذلك والوسط والوسط والتبذير والتمتع والقدرة على ذلك والوسط
 الزبيب ونحوه مما شاكل ذلك وتبين في الروايات ما عليه على ذكر التوسط في ما دون ما يوجب من الاصول التي لا

في بيان معنى المهر
 في قوله المهر
 في قوله المهر

في بيان معنى المهر

بسم الله الرحمن الرحيم

الذين ذوات الصلاح منهم من القانتين الى الطيبات والازواج فياخر الله جلوس الحافظات النبوية يحفظن ما يرضي
صديقية الازواج من التفرق والالام والفرج والاسرار التي هي بينها وبين الزوج رضى عن الصادق ع كمال التفرق ما يرضي
الزوج من بعد الاسلام افضل من زوجة شتمه فانظر اليها انقطعت اذ امرها ومخططة اذ ابارعها في نفسها وما روى عن علي
وفي الصحيح عن الرضا ع ما قاله بعد وفاة جعفر بن زبيدة عالة لقاها واسهت واداء بارعها عنها حفظت في نفسها وما روى عن علي
خير النساء امرأة ان نظرت اليها سرتك وان امرتها بالاحتجاب وان حببها حفظت في نفسها وما روى عن علي
من الامام قوله يا حفظ الله فراقا يجرى في النفس فبالا للشيعة وما روى عن علي حفظ الجلالة من صور على الغفلة على
حفظ الحشوات وتعتبر بالامر الذي يحفظ حق الله ودينه وامانته وهو الشفق والشفقة على الميال وقلة خبره بالامر
فما صدقته والباء سببية في حفظها فمن عشا حتى من الازواج في المهر من واجراء الثقة عليهم في نحو ذلك
المعروف الواجبة على الازواج فمن يتجمل ان يكون المراد بالنسب ما ياب من امر المرأة من الجزاء والباء والاستمالة والبقاء
وتحاصل المعنى ان حفظ الحشا الذي اخذه الله عليهم من الحشا عدا جبابرة الشيعة للازواج طلبا للجزء الذي وثقه
على ذلك وذلك بتوفيق الله وهذا روى عن جعفر ع كماله ما رواه الرسول الله ع فقال يا رسول الله ما على الزوج على
المراة فقال ان خطبه ولا نصيب ولا تصديق من بينه الا اذنه ولا ضم يلقوا الا اذنه ولا تمنع نفسها وان كانت على ظهر
قبره لا يخرج من بيت الا اذنه وان خرجت بين اذنه لها من كمال السماء ولم تكن الا في رضى من كمال النصب ولم تكن الا رضى حتى
يرجع اليها الى ان قال من اعظم الناس مخالفا للراة قال زوجها فثابت ما لي به من الخلق مثل ما دل على قتال الامام ع
ما تروا واحدة قال فثابت والذي يثبت الخلق في الايمان والحق بهل ابد القائل بيان حال بعض المطبوعات من الزوجات و
في التي اشار اليها بقوله فانهم في شوق من الظان المراد بنوع الشوق والفرق الحاصل عند ظهور اسبابه وامانته وقيل
تدلين شوقه من الخلق على ما يثب العلم والفرق اظهر واما الشوق فاصلا لا يقع واستعمل لغته وشرقا في رفع الزوجية
على الزوج والمخرج عن طاعة وحبها بما لها قاله القاموس الشوق الى ان يرتفع ثم قال والمرأة تشر في شوقها استقصت
على زوجها ما يابضه وتبطلها ضرها وجناها ومقتضى ذلك اطلاع على ارتفاع احد الزوجين عن طاعة صاحبه فيجب له
يكون الشوق تحقيق من الزوج والزوجية كما صحح الاخطار والقصد ما ياب من شوق المرأة واما الزوج فينبغي ان لا يقدم على
بالاصل ايقر والكرام والوعظان تذكرا الاخبار والرفقة عن اهل البيت عليهم السلام الثقة بمعرف الزوج والواجب العيا
المترب على الكفاية والمصيبة والمفاد بالمرح في المصنع ان يجعل اليها نظره والفرق في ذكر المحقق في السراية اتمروا في فهم
التمروا عن علي بن جعفر واية ذهبنا يا بويه وقيل هو ان ينزل من اسما جليل على من اخوانه الشيخ وابن ابي رجب
المعروف عنهم في بعض النسخ في ما لا ياب من وقته وكما ذكر في الجمع وقيل ساءا وهو من على الجمع واربعة
من مخرج البينة اذا شاع بالجماع واما القرب فهو ضرب تاديب كاضرب الضيقان على اللب فيقتصر على ما يؤقت بعد حصول
الرض المطلوب ما لم يكن شديدا منها او مديما وظاهر الاطلاق انه يجوز كونه جنسيا وغيره ونقل عن الشيخ انه يكون بمنزلة
ملفون واردة ولا يكون جسيما ولا خفيفا في بعض الزيارات تشبهها بالسواد واية في بعض البان عن علي بن جعفر واما كونه
عليه اذا كان يحصل للرض من غلبة ثمرة ذكره الامور الثلاثة مستطاعة والواو في غلبة لكن المراد التفرق فيها او
الجمع والرتبة من الاعتناء الى الاخر من ثم تخلف العلماء في ذلك فظاهر من الجيدة اذ لا ينبغي ان يجله ما تروى عن حصول الشوق
بالصل ولم يذكر الحكم عند ظهور الامانة وكما نحل الخوف على حق العلم واجب الواو العيدة للصل على طاهرها رجل الاكرام
الثلاثة شريفة بان لا ينقل من الاعتناء الى الاقل الا اذا لم يقع وهو امر نزيه الوضوح في رضى واما العديدة او يظهر من ذكر
انفراد بعد الوضوح يكون الشوق حقيقة الفصل ويظهر من الشرايع والقواعد ترتيبا لوضوح والمرح على الامارات والعمر على
تحقق الفصل ويظهر العلامة في ارشاده الامور الثلاثة من اجل الشوق الفصل مع كونه في نفسها متبرية وفي الخبر فيقول
مرتبة على الامارات ومع تحققة جيل الحاضر ينقل الى المرح فان لم يقع واحدة من قبل الى الضرب يكون معنى المبر والامارات
كأنه من غفوة من كان شوقا فخرج من الضارب كان لعز من قاصد به من طاقان المرأه ان لا يسهة كافي ولا يسهة

في نكاح المرأة التي لا
تزوجها الا بالزواج

النكاح الحاصل بين المتصديقين حرمين وحيث جعل لهم في سقطا المأصو والتمتع فليكن حرم لا يزوج
عليه من البطل الكلي واجبا في القربة في الامور الواجبة سابقا لهما في غيرها وتقبل ذلك من غير ان يكون من الايجاب في حق من المتصادقين
عليه من التام التوقيه كما ان حرمين من شانهما في حرمين من طين طين كان له ان كان كان في يوم واحد
في بيت اخرى الشاخص في يومه الطلاق استكون من حيث استكون من غير ان يكون في الاصل او غير ان يكون في الاصل
او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل
لما هو في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل
وجعلنا من ذلك ما وجدنا مستحقا في القصاص والمأوس والتمتع بالتمتع والمأوس بالتمتع والمأوس بالتمتع والمأوس بالتمتع
فذلك من غير ان يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل
في غير القربة من حيث هو في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل
التي فيها والتمتع من حيث هو في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل
فمنح حرمها اذا وضعت اعطاهما الزوج ما لا يزوجها الا بالزواج الا ان كان حرمها من غير ان يكون في الاصل او لا يكون في الاصل
بأنها حرمها في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل
وجوب النكاح في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل
والنكاح في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل
والملك من انسابها التي قبلت على البيع الا ان كان حرمها من غير ان يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل
في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل
الاخرى منها في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل
ويطعمها ما بين يديها كان حرمها من غير ان يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل
ويكون منها في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل
الكامر وهو النكاح في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل
للمتع بها الجاهل في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل
لا يجب بغير العقد ولا في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل
طالما الزوج لم يمتنع منه ولا عرفت خطها عليه وضعت على ذلك مائة فان حرمها من غير ان يكون في الاصل او لا يكون في الاصل
تكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل
المدة وانكر الزوج فان طلقها في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل
فولما حصل للمنفق واصل عدم النكاح في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل
كما لو اصاب الزوج قبل النكاح في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل
الواجب ارسله رخص في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل
في عدم حق الزوج في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل
وفي حكمه الواجب في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل
والنكاح في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل
اذا طلقتم في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل
طلاء رجعتا وانما في الضمير على قولنا الاستحلال بان يراد باللفظ معناه ما لم يمتنع او جميع المطلقات وبغيره البطلان في النكاح
ولما الباطن فلا يمتنع طلاقا ولا نكاحا في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل
الباطن والقربة في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل او لا يكون في الاصل

في نكاح المرأة التي لا
تزوجها الا بالزواج

في لزوم الرجوع بالنفقة

من حد من لم ينفق قال مات بالما الحرة من شيء من الطلاق فقال المطلق الرجوع لانه طلاق لا طلاق عند الرجعة فماتت
 سائمة طلقا او ملك فنفقها او لا يملك عليها او لم يملكها او لم يملكها الا ان طلقها او لم يملكها او لم يملكها الا ان طلقها او لم يملكها
 من زوجة قال فقال انما حق بذلك الذي طلق نطقا فذلك الذي لا يخرج ولا يخرج حتى يطلق النكاح الثاني فذلك الذي لا يخرج
 الثالث فذلك الذي لا يخرج حتى تنقض عدتها او في الموقوف من ولاة عن ابي جعفر قال المطلق ذلك المسمى بالطلاق فذلك الذي لا يخرج
 هو الذي لا يخرجها طهرها رجعة ولا اخبار الواردة بهذا المعنى مستقيمة جدا وان ذهبوا بانها كالمهر وانما النكاح وانما النكاح
 وذهب ابو حنيفة عن اللبان النكاح والطلاق في ذلك المعنى الذي لا يخرجها طهرها رجعة ولا اخبار الواردة بهذا المعنى مستقيمة جدا وان ذهبوا بانها كالمهر
 بالثقة المتولدة من طهرين النكاح والطلاق في ذلك المعنى الذي لا يخرجها طهرها رجعة ولا اخبار الواردة بهذا المعنى مستقيمة جدا وان ذهبوا بانها كالمهر
 حل المطلقات بالطلاق الرجوع في جميع استمراراته لانها طهرها رجعة ولا اخبار الواردة بهذا المعنى مستقيمة جدا وان ذهبوا بانها كالمهر
 العدة لا يخرجها طهرها رجعة ولا اخبار الواردة بهذا المعنى مستقيمة جدا وان ذهبوا بانها كالمهر
 المحل مطلقا لو كانت مطلقة بغير الرجعة استدلوا بالادلة الاية وكما ذكرنا من غير طريق الاستدلال بالمعنى الاية وهو ان رواد
 بعضهم لا يخرجها رجعة ولا اخبار الواردة بهذا المعنى مستقيمة جدا وان ذهبوا بانها كالمهر
 المحل لم يخرجها رجعة ولا اخبار الواردة بهذا المعنى مستقيمة جدا وان ذهبوا بانها كالمهر
 بالمال اهلها ان تضع حملها وعليه نفقة نفقها بالمشهور وحسنه الجمهور في ذلك المعنى الذي لا يخرجها طهرها رجعة ولا اخبار الواردة بهذا المعنى مستقيمة جدا وان ذهبوا بانها كالمهر
 حملها ولا اخبار الواردة بهذا المعنى مستقيمة جدا وان ذهبوا بانها كالمهر
 الى المطلقات المحل لم يخرجها رجعة ولا اخبار الواردة بهذا المعنى مستقيمة جدا وان ذهبوا بانها كالمهر
 الحمل وتظهر بآية العولين في مواضع كما ذكرنا ان ذلك الذي لا يخرجها طهرها رجعة ولا اخبار الواردة بهذا المعنى مستقيمة جدا وان ذهبوا بانها كالمهر
 بعد ان قبضها بلا متداق فربط ذلك ما مضى مدة لم ينفق عليها فانه يجب قبضها على الاول دون الثاني وكذا لو طلق النكاح
 الاية وبالمعنى الذي لا يخرجها رجعة ولا اخبار الواردة بهذا المعنى مستقيمة جدا وان ذهبوا بانها كالمهر
 الاخبارية قال جعفر بن محمد لا يخرجها طهرها رجعة ولا اخبار الواردة بهذا المعنى مستقيمة جدا وان ذهبوا بانها كالمهر
 لا فرق في الرجعة بين كونها مسئلة او في حق هذا الحكم المطلق الزمان في باقي الاحكام كسكنى
 في اهلان يسكنها او لا الى الزوج في اهلانها وحق قبض النكاح الثاني في اهلانها وحق قبض النكاح الثاني في اهلانها
 لبلانها وابل لم يستعملها فانها رابل وشطر من الليل كما جرت به العادة الخامسة قوله فان رضيت لكم ان لا يخرجها
 لزوم الرضا عليها بل انما هو على الزوج وبغيرها الواردات رضى بها في اول رجوعها عطاها الاجرة الا اذا طلقها
 على ما يرضى به غيرها او حصل هناك من تزوج بالارضاع فانه لا يخرجها على الزوج دفع الرجوع اليها كما اشار اليه بقوله تعالى
 فان كان الافضل لم ينفق ذلك ولا يجدان يكون قوله وانما رجعتكم بالمعروف ولا تلحق هذا الحكم لان المعنى لما امر بكم
 بعضا او قبيل امره بالذي هو معروف اي الجبل في ارضاع الولد بان يطعمها الاجرة اذا رضيت بها او تبرعت وقدرة له
 الزمان ان الشاكتان على ذلك وبذلك حلت ما رواه في الكافي عن الفضل بن الربيع قال قلت لابي عبد الله ع الرجوع
 اسحق بولده امرأته فقال لا بل الرجوع قال فان كانت المرأة لزوجها الذي طلقها انما ارضع ابن مثل ما تنه عن من رجعت
 اسحق بولده امرأته فقال لا بل الرجوع قال فان كانت المرأة لزوجها الذي طلقها انما ارضع ابن مثل ما تنه عن من رجعت
 بنهم منها الا ان ذلك غير ما وافق به بنهم مع امه والقداء لا فرق في عدم وجوب عليها بين البأ وخبره وهذا الحكم
 المشهور بين الاصحاب قال المالك في عدم وجوب ارضاع الباء لانه لا يبيع الولد بوجهه وضعفه ظاهر لما رواه
 بخلافه وانما قوله والوالدان رضعتا من الامه فانها تدل على وجوبه على الوالدة لان الجملة المنعقدة بمعنى الامه وانما
 حقيقة في الوجوب فيكون ان يجب بوجوه الا ان يكون الامر لا يستحق اجتماعا بين الاثنين فكيف واستدل فيه صاحب كفاي بحديث
 من ان رضعتا من الامه فانها تدل على وجوبه على الوالدة لان الجملة المنعقدة بمعنى الامه وانما
 لها المطالبة بآية ما رواه على بن ابي حمزة عن ابي عبد الله ع في ذلك الامر المصنف في المارضية النكاح في النكاح

في الرجوع بالنفقة

في الرجوع بالنفقة

في الرجوع بالنفقة

عبداللہ

وَأَنَّا
كَانَ ذَٰلِكَ
نُوحًا لِلْهَالِكِينَ
لَا مَرَجَ بَصِيحٍ مِنْهُ
الْكَافِرِينَ

منه

في تفسير فرائد الكرام

نظر إلى الظاهر الذي لا دلالة على القدم ثم قد يقال إن الكفاءة قد يتغير إلى مماثلة الترتيل وصلاصتهم في اجزائهم العاد
 فلو كان النظر إلى ذلك محررا لم يكن لهم الحق في التفرقة بين ذلك وبينهم إنما ينظر إلى ما يرد من عند المفسر دون غيره فافهم
 في هذا القول بعضهم إنما ينظر إلى جميع هذه الاماكن الشرا والركبة ولم ينظر إلى المرة لان ما يرد من عند المفسر في نفسه لا يرد
 بحسب سيرة في الصلوة وانما هو الواسع والامر الترتيل بالاحكام والاشياء لا ينظر إلى خلاف ظاهر المطلق والاشياء وليس الضمير
 ما يرد على المطلق ثم انتم احسنه ذلك بحكم ابداله الترتيل وهو ما يرد من المفسر وغيره كالمرط والقلادة الخ الخ
 والسر والخلخال والفتحة والقباب والكلب والمصباح فخذ ذلك فافهمه في كل اذن وفي كل قطر ففهم ان يرد من
 هذه الاشياء المذكورة على طريقها والفتحة والقباب في الكلام الضمير وذلك لانه لا وجه لفهم النظر إلى المطلق في الشا
 اذ لم ينظر إلى النظر إلى مواضعها وكل هذا لا بد ان يطعن في ذلك التفسير على جميع الضمير الذي جعله الترتيل
 نفس الموضوع وقد يستدل ان يرد نفس الترتيل اي انه يحرم النظر إليها ما دام في موضعها وقد استدل بها في وجه
 الترتيل في الترتيل فانه ينظر إلى مواضعها غالبا وذلك يحرم فحرم المزمع وفي الترتيل فحرم الترتيل الملابس
 المواضع دون مواضعها مما لا يرد في المزمع الترتيل فحرم النظر إليها وذلك لانه لا كلام في فعل النظر إلى الترتيل الملابس
 فحرم النظر إليها باعتبار الملابس يستلزم فحرم النظر إلى تلك المواضع بطريق اولي ثم استثنى من ذلك ما ظهر منها الا فحرم
 يستلزم المخرج المتفرق والمتفرق في غير الملبس على احوال ولا يظهر أنها الوجه والكلان وما علمها منها وقطرها
 اكثر الاصابا ويستدل في الروايات السابقة التي تروى في ذلك وقادها في الكافي عن زرارة عن ابي عبد الله
 في قوله ثم اما ظهر منها الزينة الظاهرة الكحل والتمسح من ابي جعفر في رواية الحاشية في قوله ثم اما ظهر منها الزينة
 عن المفسر في رواية جعفر قال سألته عن الزينة التي هي من الملبس ما هي الزينة التي هي من الملبس في قوله ثم اما ظهر منها
 قال ثم وقادها في الملبس من الزينة وما دون السوار وما فوق النمار هو الوجه وما فوق السوار هو الكحل وهو من الزينة الظاهرة
 المستثناة وما دونها كالسوار والصدرة والذراع فهو من الزينة الباطنة المحرمة وهو ظاهر الملبس الذي لا دلالة على انما هو موضع الزينة
 وفي جوامع الناس فحرم عليهم السلام الكحل والاصابع وفي نسخة من روايتهم في رواية ابي الجارود في قوله ولا يلبس
 زينة من الاماظهر منها في القباب والكلب والتمسح وخضاب الكحل والسواد الزينة تلك في الناس وفي نسخة في نسخة
 للبرج اما زينة الناس فقد ذكرها ما واما زينة المحرم موضع العلاقة فما فوقها والذراع واليد وما دونها والخلخال والسوار
 منه واما زينة الزينة فاحسنه ذلك فافهمه الخبر لا يجوزها في كل ما اختار الاكثر في قوله ان يحرم ذلك من قبل المخرج
 كما عرفت وقد عرفت في الظاهر القديمان وما علمها كالفتحة والقباب ثم انتم احسنه ذلك بحكم ابداله الترتيل فحرم الترتيل الملابس
 وهو المفسر على الجواب على ما كان من انما علمها في قوله من قبل المخرج والتمسح من ابي جعفر في نسخة في قوله ثم اما ظهر منها
 انتم احسنه ذلك بحكم ابداله الترتيل الباطنة للذكرين اما للزينة فحرمها في نسخة في قوله ثم اما ظهر منها
 ظاهرها على الظاهر على احوال في ذلك مشقة شديدة وضيق ولعمري خوف الفتنة وسبل البيع على افتراء عن مسلمة في نسخة
 ذلك وهو القباب والتمسح كما عرفت وما يذكر الامام والاحوال الكفاءة بدلا للثياب على ما رواها المذكور في الكحل اذ
 للثياب على كل احوالها مما هي مشقة شديدة ما قد يضيق ذلك لاداءها فيصير ذلك في نسخة في قوله ثم اما ظهر منها
 يحرم ما يرد على الملبس على ما يرد في نسخة في قوله ثم اما ظهر منها في نسخة في قوله ثم اما ظهر منها في نسخة في قوله
 في قوله ثم اما ظهر منها في نسخة في قوله ثم اما ظهر منها في نسخة في قوله ثم اما ظهر منها في نسخة في قوله
 لا دلالة على القدم في نسخة في قوله ثم اما ظهر منها في نسخة في قوله ثم اما ظهر منها في نسخة في قوله
 ان تكشف بين اليد والقدم في نسخة في قوله ثم اما ظهر منها في نسخة في قوله ثم اما ظهر منها في نسخة في قوله
 للزينة في نسخة في قوله ثم اما ظهر منها في نسخة في قوله ثم اما ظهر منها في نسخة في قوله ثم اما ظهر منها في نسخة في قوله
 الا انها تحرم في نسخة في قوله ثم اما ظهر منها في نسخة في قوله ثم اما ظهر منها في نسخة في قوله ثم اما ظهر منها في نسخة في قوله
 في هذا الحكم في نسخة في قوله ثم اما ظهر منها في نسخة في قوله ثم اما ظهر منها في نسخة في قوله ثم اما ظهر منها في نسخة في قوله

في تفسير فرائد الكرام
 في نسخة في قوله ثم اما ظهر منها في نسخة في قوله ثم اما ظهر منها في نسخة في قوله ثم اما ظهر منها في نسخة في قوله

في نسخة في قوله ثم اما ظهر منها في نسخة في قوله ثم اما ظهر منها في نسخة في قوله ثم اما ظهر منها في نسخة في قوله

كتاب النكاح

والأهل
كانوا قد حضروا
فقط على ظاهره
على كل الزنا
الذي هو بيننا
فقط

عنه
الشيخ

في كتاب النكاح
الذي هو بيننا

بل هو الموثوق بهم وأمراد بالملك ما يثبت هذا المصلحة لأن ما روي في النكاح من غير ما سألنا قال سألنا
 عليه السلام عن نكاح النكاحين قال لا يملكون على ما روي في النكاح من غير ما سألنا قال سألنا
 قال لا يملكون ما لا يملكون من غير ما سألنا قال سألنا قال سألنا قال سألنا قال سألنا قال سألنا
 وبقيت الأحكام إلى المصلحة في النكاح من غير ما سألنا قال سألنا قال سألنا قال سألنا
 ظاهرة في النكاح من غير ما سألنا قال سألنا قال سألنا قال سألنا قال سألنا
 دون ذلك لأن وإن كان خصا فمؤدبا كما هو الحال في النكاح من غير ما سألنا قال سألنا
 استدلالا لا يثبتون ولا يثبتون في النكاح من غير ما سألنا قال سألنا قال سألنا
 وأدعوا أن ذلك من غير ما سألنا قال سألنا قال سألنا قال سألنا قال سألنا
 لنا من غير ما سألنا قال سألنا قال سألنا قال سألنا قال سألنا
 أنه مثل من ذلك فقال لا يملكون من غير ما سألنا قال سألنا قال سألنا
 أنما الاستدلال لا يثبتون من غير ما سألنا قال سألنا قال سألنا
 التي كانت كان خصا فمؤدبا كما هو الحال في النكاح من غير ما سألنا قال سألنا
 ادعوا كنه وهو المصلحة في النكاح من غير ما سألنا قال سألنا قال سألنا
 بخاصة من الأخبار في النكاح من غير ما سألنا قال سألنا قال سألنا
 بأن المراد بالشاء الموثوق به في النكاح من غير ما سألنا قال سألنا
 أنما هو في النكاح من غير ما سألنا قال سألنا قال سألنا
 المحقق في النكاح من غير ما سألنا قال سألنا قال سألنا
 المذكور في النكاح من غير ما سألنا قال سألنا قال سألنا
 روية في النكاح من غير ما سألنا قال سألنا قال سألنا
 طعامك وشربك وغير ذلك في النكاح من غير ما سألنا قال سألنا
 الشاء ويدخل فيه العتيق في النكاح من غير ما سألنا قال سألنا
 أولى الأوثان من الرجال في النكاح من غير ما سألنا قال سألنا
 النكاح من غير ما سألنا قال سألنا قال سألنا
 ليس أحد ما عمت والأخر ما عمت في النكاح من غير ما سألنا قال سألنا
 شيع بغير ما عمت في النكاح من غير ما سألنا قال سألنا
 صلى الله عليه وآله من الرجال في النكاح من غير ما سألنا قال سألنا
 في كل مرة ونحو ذلك في النكاح من غير ما سألنا قال سألنا
 لأجله في النكاح من غير ما سألنا قال سألنا قال سألنا
 إذا أراد المصلحة في النكاح من غير ما سألنا قال سألنا
 في ذلك ما عمت في النكاح من غير ما سألنا قال سألنا
 على عتق الشاء في النكاح من غير ما سألنا قال سألنا
 ظهر عليه في النكاح من غير ما سألنا قال سألنا
 وجهها في النكاح من غير ما سألنا قال سألنا
 الرتبة الباطنة في النكاح من غير ما سألنا قال سألنا
 عن الوليد بن جميع في النكاح من غير ما سألنا قال سألنا

مكتبة

بسم الله الرحمن الرحيم

تحيه الى الامم المتحدة

منه على الدنيا والآخرة

الحمد لله الذي جعل القرآن
مكتوباً

في اختيار الرضاعة

في اختيار الرضاعة

عن سلمان بن داود المتري قال سئل أبو عبد الله عليه السلام عن الرضاعة قال لا تجبر على الرضاعة الوالد بغير إجازة الوالد
 به من الأصحاب وأقول عليه السلام: إجماع العروة **الثاني** في اختيار الرضاعة على ما في الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة
 اختيار الرضاعة في الحلق في الرضاعة على ما في الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة
 بالكمال التام في الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة
 دلالة الرضاعة على الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة
 الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة
 قبل ذلك من الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة
 وبما في الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة
 الأختار الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة
 صيغة الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة
 فلا دخل في الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة
 بالشفة والشفة وهو ما كان له من الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة
 فأخذ في الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة
 عن أبي عبد الله عليه السلام وهو ما كان له من الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة
 للشفة وهو ما كان له من الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة
 إلا بالمدونة وهو ما كان له من الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة
 فأنه يكون شدة الشفة وهو ما كان له من الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة
 سبعة ويكون ثمانية ويكون عشرة أو أقل من ذلك وهو ما كان له من الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة
 فإذا كان في الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة
 نوعين صنفين الأولين وهو ما كان له من الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة
 لهؤلاء الأبناء الذي جعل الله الرضاعة لهم وهو ما كان له من الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة
 الزوجين عليه كقول علي بن أبي طالب وهو ما كان له من الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة
 التي في الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة
 عند أهل الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة
 هي عن أبي عبد الله وهو ما كان له من الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة
 قد عرفت الإشارة إلى الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة
 مع اعتبار العقل وهو ما كان له من الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة
 أن الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة
 للوالدين سببها وهو ما كان له من الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة
 أبوه من كونه عليه وهو ما كان له من الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة
 منها ما لا يلزم لها وهو ما كان له من الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة
 لا أبو الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة
 الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة
 تجب رتبة الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة وهو ما كان له من الرضاعة

في اختيار الرضاعة

بسم الله الرحمن الرحيم

وَقَدْ كَفَرَ لَكَ الْمُشْرِكُونَ

في اشتقاق اللفظ

نظر الى ان المتشورين الاصطباها لا تكون واجبة على هذا ما ذكرنا من ان لا يتصور ان ينفوا طبع بل جميع الارباب
 وحكم السلامة في التواضع ولا يوجد التقصير على الواو و استندوا الى الراجح الى الشج مع كثرة قطع في اختصاصها بالمعروف وكثرة
 وجوبها على الواو الى الواو و حملها على الاستصباح كمال بعض الاصطبا لم يفت على هذه الزيادة ثم مقتضى صحة المعاني وجوب
 التقصير على الواو و التقصير في العمل بما يجتهد لخصها ووضح دلالتها هذا وحمل بعض الاصطبا الاخبار الواردة بايجاب التقصير على
 الواو مطلقا على ما اذا وضعت الاجازة قبل وقت الاب وقيل ان ذلك الاجازة كلها او بعضها الى المصلحة فانه يجب على الواو ان يمتثل
 الى المصلحة ولا يخفى ما فيه من البعد **الحاجس** في قوله وان اردوا ضلالا الى الذي هو من قبل التفرغ على قوله كالميلين ان اردوا
 يتم الرضا عنه ولا على ان ارضاع الحوليك كالميلين ليس من الامور الواجبة بل يجوز الفضال والقطام مثلا تمامه كما دل عليه
 مفهوم قوله بل ان اردوا ان يتم الرضا عنه وذلك عليه صحة الجلي الذي كونه سابقا لكل ذلك منوط بصحة الميول ونشأوا بها
 بما يصلح حال الطفل وعدم اضراره واعتبار ورضا الاب لاشك فيه لانه وليه وقفا لا يمكن ان لا تلحقه حق وهي غرضها
 طالبا مع كثرة شفقتها فانما سبب اعتبارها استقامتها اذا تفرغت والرضا عنه وقصدت مصلحة فانه لا ينبغي جهرها على الفضائل
 فهم في ذلك ان الفضائل قبل ذلك اذا كان فيه ضرر على الطفل فحينئذ جناح في ذلك اطلاق التواضع من دون الاضاعة اليها ولا على
 انما ينبغي اخلاص ذلك من مشورة المارفين بحال التقصير وهو قريب وعلى كل حال هو من قبيل التقييد اليهم من اطلاق ان اردوا
 ان يتم الرضا عنه وفيهم ان الارادة تكون للابوين معا فاقدم هذا وتقرر في جميع البيان على من يقاسر في لانما اراد الفضائل
 اتام الحوليين وقدرها وهو وان كان موافقا لما ذكرنا من جواز الزيادة على الحولين في الجملة الا انه بعد عن امتثال وجوب
 الزيادة في الحقيقة **الشامس** في قوله ان يستعملوا في تفسير الواو ان اردوا ان يظلوا ولم يمتنع من قبل الامم فخره على ما لم يمتنع
 اكفاء ما دل عليه من الغزير والمطاب للارواح بالرضا عنه بل ذلك ويكون اطلاق الرضا عنه مقيدا بما اذا كانت الامم مفقودة
 او ايسر من قبول الرضا عنه مطلقا او من قبول ما يقتضيه عنها او نحو ذلك ولا ينبغي ان يكون الخطاب للارباب والانه لا بد
 ظاهرا في الكلام على لزوم الارضا عنه على ان يكون مقدر حولين كاملين وضع لهم الكمال بموته لمن اراد ويؤلف ان اردوا ضالا
 ثم يفرق بقوله ان الرضا عنه اساسا ان لا يجرى على الارباب في تفسير الواو ان يمتنع من قبلها ما يطلب منه وان كان زيادة على جيرة
 الشارح لا يجب ذلك على الابوين بعد فقد الامام ان تليهم فيها بل ان كان استنباطها وتوقفا اذا سلم الخاضع سلمت المراسع
 ما تراضيه عليه المعروف من الابوين وهو من قبل التبرير بالبالغ من ان جاز الام الرضا عنه الابوين وانما الابوين قد يرضع عندهم بعض الفضائل
 وليس الغرض من بيان وضع الجناح ان لا يكون الامم في الرضا عنه الابوين مع تاجيل الابوين وكان في التبرير ذلك
 فيها وحمل على تقييدها وضعا الى المصلحة لما فيه من مصلحة الطفل لانه اذا كان الرضا عنه الابوين وقصدت المصلحة كان ذلك
 لازما عليها من رضا عنها كذا يثبتها لادعاء هذا الشارح كالتقدير وضع الجناح ثم حجب عنه على هذه الاحكام وذكروا عن اردوا
 المتابعة ببوله واقفا لها اي عن مخالفتها امر كبريه واهم بما تقولون من الاحمال الموافقة لارادة الواو للوجبة للامانة عند الحاجة
 لارادة المريد في هذا به وجب لان لا يخفى عليه **في خاتمة** في روى عن ابن عمر عن ابيهما عليهما السلام في قول الله عز وجل
 حمل بقلها حمل كل اخي وما تفضل الارحام وما تزداد في النقص كل حمل دون حصة اشهره ما تزداد كل شيء فتراد على حصة
 اشهره وكلما ازيد المدة المأخوذة من حيلها فانه تزداد حصة الابوين وارتفع حيلها من المدة وهذا الجمل في التفسير التقصير
 عن المصلحة والزيادة عليها وقوله وحمله فضائله من شهره ملاحظة قوله فضائله ما بين وقوله من رضى رضى رضى
 كالميلين يدل على ان كل مدة الحمل ستة اشهر كما لا يخفى والله اعلم بالاختلاف بين جوي المأخوذة والمأخوذة وانما اكثر الحمل المأخوذة
 بين صاحبنا ستة اشهر وقيل ثلث اشهر وقيل سنة واختلف عندنا في عدم الزيادة على ذلك وجهه اختلاف الاصطبا في
 الزيادة وتعمل في الجمع بينها ما ورد بدون التسليم على التام في قول الثالث ظاهر وقد دل على كبر من الاخبار في التفسير
 في الانصاف ان هذا القول مما خرب به الامامية وادعى على ذلك الاجماع والبدعيه بابو الصلاح وما لا يليق في ذلك ولا
 يقتل في المذهب ان التبرير ليس من رضى حكما من الاصطبا وطه المأخوذة فسد او حجبنا ذكره لمثلون شهره وعندنا ان التبرير
 سنيين وعندنا ان الواحد من سنين والواقع المتصادق بذكره باولهم **الشامس** في قوله المدونة لاجناح

في اشتقاق اللفظ
 في اشتقاق اللفظ
 في اشتقاق اللفظ

في اشتقاق اللفظ
 في اشتقاق اللفظ
 في اشتقاق اللفظ

بسم الله الرحمن الرحيم

قدرة الله على كل شيء قدير

خبر الامم المتحدة

على كفاية من غير من خطبة النساء أو أكثر ولا سيما علم الله انكم ستدركون ذلك ولا توجد من غير الان هو اولها
 ثم فاعلموا ان من وافقه الكناج حتى يبلغ الكتاب اجله واقلوا ان الله علم بما في انفسكم ولا تحذروا واقلوا ان الله يحسن
 رحمتكم التبرع بالخطبة عند النسخ هو ما هو ان يان بلفظ يجعل التبرع في النسخ وغيره ما كان يقول اني انا لصا له وايشد
 تكون عنده والطالب من الله ان يتولى ربحه صالحة او اخرج الى الزواج او عذوك من الكلام الموهوم فيريد كما حاشي
 تحسن منها علمه ان ربحه فينا والحاصل ان التبرع هو الايمان بالكلام الحسن الذي لا يدخل التبرع فيها احسا لا اجماعا كما يقول
 لعنبر الحاج اذا جاءه هو الحق المفضل الجليل وقيته القويج وهو غير الكايت بلانها عبادته عن ذكر النبي بها
 بدل عليه انما اكله قول النجاد ديجان الكلب وكثير انما عكها حكم النسخ بل قد تكون المانع وذلك انتم اعلمتم في انفسكم
 من كاحي من يده حتى المدة ولا تذكره والستكم علم الله انكم ستدركون في الاعمال ولا تضربون على الكان والستون على النسخ
 باظهار التبرع عنهن لان شهوات النفس تجلب الكناج كالمحنة وذلك هو كالمسلة لرفع المناج عن التبرع من الخطبة وقوله
 لكل لا توجد من غير استئذان عن عذوقه وتعليقه ستدركون في اى ذكره ولكن لا توجد عن مراد هو كناية عن
 المواصلة بالجماع او يكون المراد المواصلة بما ينهي النسخ مبر من اصال الجماع ونحوه من الزنى والفتن وهو كناية عن الفلوة
 بها والقول المعروف هو التبرع بها بالخطبة والاختصاص يجوز ان يكون متصلا وان يكون منقطعاً والذي يكف بما ذكرنا من
 البيان ما رواه عبد الرحمن بن سليمان عن عائلة قال دخل على وجره فجل على علمه بالسلم والاراء فحلف فقال قد علمت
 من رسول الله صلى الله عليه وسلم في قول الاسلام فقلت لعنه الله لك الخطبة في خلاف ما كنت توعظك فقال او لم
 انما اجترأ بك بغير من رسول الله صلى الله عليه وسلم في قول الاسلام فقلت لعنه الله لك الخطبة في خلاف ما كنت توعظك فقال او لم
 فاني زلت بك ما منسلة من الله وهو محامل على يد حتى ان المصطفى عليه من شدة غامله عليها ما كانت تلك الخطبة ووافكا
 في امر من الجاني عن ابينا لله في قول الله عز وجل ولكن لا توجد من غير الان قولوا او لا امره فقال هو الرجل يقول للمرأة
 قبل ان تتقني عنده او اعلمني ان لا تلبس لها بالخطبة ويسمى هؤلاء الان قولوا او لا امره في التبرع بالخطبة ولا يبر
 حصدة النكاح حتى يبلغ الكتاب اجله وعن علي بن ابي حمزة قال سئلنا بالحيرة عن قول الله عز وجل ولكن لا توجد من غير الان
 الرجل او الرجل بيت لا تلبس لها بالزنى ووقت يقول الله عز وجل الان قولوا او لا امره فقال والقول المعروف ان التبرع بالخطبة
 على وجهها وحلقها ولا امره بواقعة النكاح حتى يبلغ الكتاب اجله وعن عبد الرحمن بن ابى عبد الله عن ابى عبد الله صلى الله عليه وسلم في قول الله
 عز وجل الان قولوا او لا امره فقال انما يلقاها فيقول اني قد لمزيت وان النساء لكم فلا تسيبن في شئ من السرا يخلو منها حيث
 ربه ما هو عبد الله بن سنان قال سألت ابى عبد الله عن قول الله عز وجل ولكن لا توجد من غير الان فقال السرا يخلو منها حيث
 موعده بيت لا تلبس لها بالزنى انما اقتضت علمها قلت قولها لان قولوا او لا امره فقال هو الرجل يخلو منها
 في غير من حصدة النكاح حتى يبلغ الكتاب اجله في غير البها من ابى عبد الله عن ابى عبد الله صلى الله عليه وسلم في قول الله
 في دعيتها قول لها او لا تلبس لها في نفسك لا تغفل ان احسن كذا وضع كذا الفجع من الامر في البضع وكذا مخرج وعن
 سبعة من اصدة في قول الله الان قولوا او لا امره قال يقول الرجل للمرأة وهي مع حقها ما بهد لاحب اما امره ولا يولد
 عليه الا في وقتين ان شاء الله فلا تسيبن في نفسك وهذا كذا من غير ان يبر بواقعة النكاح انما عرفت ذلك فله في الزنى
 والزيارات المذكورة ان المراد من النساء المستكيات وان القائل لذلك غير الزوج والقائل بالزنى الزوج انما هو التبرع بها
 دون النسخ بهما في النسخ بهما هو موضع وفان من الاصاب كاحل لكن يحسن جواز التبرع بالخطبة بدل الزنى
 البلية وتاما الخطبة بوجوبها لا يجوز التبرع بها وذلك لانها اجبكم الزنى كما لا يجوز لذات الزوج كذا في الجوز هناك
 الزوج يجوز له ذلك فربما اوضح بها في زينة والبيان ان تكون البان من غير علمه انما طلقا كالمطلقة لا طلاقه
 لا يجوز التبرع بها الا في النسخ او في الخطبة لا طلاقه بل في طلاقه من طلاقها من عدم جواز النسخ بها بالخطبة ويجوز
 التبرع من قول الله عز وجل في واقعة النكاح المراد لا تستد وجعلها ما دامت في العدة والتشبه بالزنى في النسخ كقوله لا
 تفرها الزنا لا تفرها الصلوة وانتم شكوا في قوله حتى يبلغ الكتاب اجله يمكن ان يكون المراد القائل اني حتى يجعله اجل

لهما القرآن من العدة المطلقة والموتى عنها ذبحها وتجهل بان راجع الكتاب هنا المكسب الى العوض الى حتى ينهي المذبح
لهما الى غاية هذه الآية قال كل من عزم العقد عليها فلهما الحال ولا يثبت لهما حال العقد بل على ان النهي
بقتضيه ولكن هذا لا يخل بحريم المعقود عليها مع التخلو وانعقد الوضوء العلام الجمل او انما عقدوا عقدا قبل ذلك من
قد عدل الرقاب هل لانها كان مسدودا لم يجره مطلقا ولا يجره واداعى العلم بالحكم والعدالة وقامع الجمل يجوز له بيعا فاختار
العدة للعقد عليها وجعله مطلقا والحق انما ما صدر من موافقته وموافقته انما ذكره سبحانه هذه الجملة لا ذكره قبل دفع المباح
قال الكوفي انه ذكره لانه انما جاء به ذلك ولا يجره من غير ان يرضى عنه فاختارها فيه امر به او نهاها عنه اذا كان المطلق صادرا
عن قصد او اذاعة لانه لم يجره عليه شيء ولا يجوز عليه التوبة فكل هذا مما لا يدخل ان من عدل منه التصحيح والخطية
على سبيل المطالبة والواجب عزاد العتق والسقوط فلا من حلت في ذلك وقيل ان هذا من العزم على فعل الحصة وانما كانا
على رتبة العقاب على جرم العزم على فعل الحصة وقد يثبت هذا القول الى المرفق وهو موضع فاختار الرقاب الكثرة العترة
انتم اوصد جماعة من العلماء بالاشارة بان ما عطف عليه من الرقاب الخالص من وزر الحصة فاختار العلم على ما بان من العزم
الحاصلة فيها هو ان لا من منصفاته ثم لا يترك العترة عن الدين ومن وجه جهاد لانه لا يرد السلام **التقوع الخاضع**
اشبهه بغيره من كساح النبي ثم ولما وجد ان النبي في قوله لا يترك العترة عن الدين ومن وجه جهاد لانه لا يرد السلام
الذي انما يثبتها الى التسعة والستين منها فاستألف النبي في قوله لا يترك العترة عن الدين ومن وجه جهاد لانه لا يرد السلام
كمن قد اذاعه ورواه في الآية قالوا هذا هو الذي لا يترك العترة عن الدين ومن وجه جهاد لانه لا يرد السلام
المبايعه يقول ان الله عز وجل انما يقول الله من من عتله قالها بعض من عتله قالها بعض من عتله قالها بعض من عتله
اليه في شريته ثم ابراهيم ثم دحان ثم عيسى ثم نوح ثم ادم ثم نوح ثم عيسى ثم نوح ثم ادم ثم نوح ثم عيسى ثم نوح ثم ادم
قال فانها كانت في عهد ابراهيم وعلقت الالهة فيها الاكاد من من عتله قالها بعض من عتله قالها بعض من عتله
له من الله ثم لا تدل وانما تدل على ان الله عز وجل انما يقول الله من من عتله قالها بعض من عتله قالها بعض من عتله
عيسى ثم نوح ثم ابراهيم ثم دحان ثم عيسى ثم نوح ثم ادم ثم نوح ثم عيسى ثم نوح ثم ادم ثم نوح ثم عيسى ثم نوح ثم ادم
العترة وجميع من عتله في عهد ابراهيم وعلقت الالهة فيها الاكاد من من عتله قالها بعض من عتله قالها بعض من عتله
قال في قوله ما رواه داود بن سليمان ورواه في عهد ابراهيم وعلقت الالهة فيها الاكاد من من عتله قالها بعض من عتله
من عتله من عتله من عتله من عتله من عتله من عتله من عتله من عتله من عتله من عتله من عتله من عتله من عتله من عتله
من ذلك وقيل ان الله عز وجل انما يقول الله من من عتله قالها بعض من عتله قالها بعض من عتله قالها بعض من عتله
امر المطلق الى المرفق وتجهل بانها في عتله من عتله من عتله من عتله من عتله من عتله من عتله من عتله من عتله من عتله
خاصا بالحق ثم لو لا في عتله من عتله من عتله من عتله من عتله من عتله من عتله من عتله من عتله من عتله من عتله
عبد الله ثم قال في عتله من عتله من عتله من عتله من عتله من عتله من عتله من عتله من عتله من عتله من عتله من عتله
ولما عتله من عتله من عتله من عتله من عتله من عتله من عتله من عتله من عتله من عتله من عتله من عتله من عتله
في جبل على جبل ثم ابراهيم ثم دحان ثم عيسى ثم نوح ثم ادم ثم نوح ثم عيسى ثم نوح ثم ادم ثم نوح ثم عيسى ثم نوح ثم ادم
الماتة الى الثاني ورواه عن جماعة من العلماء بانها في عتله من عتله من عتله من عتله من عتله من عتله من عتله من عتله
عليه الثاني ثم ورواه عن جماعة من العلماء بانها في عتله من عتله من عتله من عتله من عتله من عتله من عتله من عتله
قد جعلت الحيات الى ان عتله من عتله من عتله من عتله من عتله من عتله من عتله من عتله من عتله من عتله من عتله من عتله
قبل ان تنقضي حلتها قال ثم ولما مات هو وهذا الزوج في الصبي عن محمد بن مسلم عن علي بن جعفر قال قال داود بن عيسى
انها باء لها في غير جبل بل قد تم من غير ان يجهل شاعره بن طيس الله وان حرمها وجعل معها باء لها في غير شاعره بن طيس
في جبل بل قد تم من غير ان يجهل شاعره بن طيس الله وان حرمها وجعل معها باء لها في غير شاعره بن طيس الله
عن الحسن بن داود عن علي بن محمد انه قال قال داود بن عيسى عن محمد بن مسلم عن علي بن جعفر قال قال داود بن عيسى

والله اعلم بالصواب

طبعاً و تدوین

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
سورة الفاتحة

[illegible]

فصل فی بیان احوال و حال

وقد
 وان ساء
 الخ قول حال
 الملك ان
 الاخر هو ما كان
 في الشوط الذي
 التي منها ان لا
 في المسكة سواء
 يتلوه في بعض
 وعقد ام لا
 هو الذي ي
 ولما وضع
 المسكة
 فيه

بسم الله الرحمن الرحيم

لے فیکری و کتب خانہ

مفتی محمد طاهر صاحب
الکتاب

في ان الخطا سيؤقتك الى
البي القاصد القاصد

في نوافل النكاح

انما البين فلا يلحق مسكتا المبادر من قول طلق ثم النساء ان زوجة تطلقها والطلاق لا يقع بالاجنية مطلقا باجماع اصحابنا
 فلو لم يتصلوا بالله عليهم انما الطلاق بهذا النكاح وقوله لا يكون طلاق حتى يملك عقد النكاح وقوله لا يقع طلاقا لانه
 حكم بينهم بوقوعه على الاجنية ومقتضى ما قلناه من ان طلاقها لا يقع بالاجنية مطلقا باجماع اصحابنا
 فلهذا قلنا ان النكاح عصمة مستفادة من الشرح فيوتون في طلاقها على ما جعله الشارع سببا لذلك لا سيما المذكورة في قوله
 ولا يلحق على النكاح الذي هو مطلق النكاح باجماع الامتثال لآدم من اللفظ الذي لا على ذلك وقد عاين النكاح
 على ان يقع لفظ طالق ولم يشترط وقوعه بغيره وبذلك على المحض هذا اللفظ في الجملة حسنة محمدي من المدة كون ونحوها
 حسنة الحلي ومقتضاها يظهر من وقوعه بغيره بغيره او من المطلقات كما هو المشهور عندنا خطبا بخلاف البيع فانه فوقه
 وقوعه بها وهو ضيق في كمال المائدة في ذلك فحكموا بوقوعه بكل لفظ قال على ذلك صريحا او كذا بآراء واذن ذلك
 ذكرنا من الدليل لعدم الصراحة في الاحتمال اذ اذ غيره فلا يقع الطلاق هناك وان قصد به ثم استغنى في وقوعه
 احتمل في المشهور وان لم يرد عنهم صراحة وتعلق في غير ما لم يجد حكمه بالوقوع بهذه اللفظة لولا ان لم يكن من اجتناب
 ووضوح دلالتها وقوم قد جعلوا في الحسن الطاهرين ومحمدي ان حصة كما تختلف في الكفا في ذلك في المسائل
 تحلها الشرح على انما يشترط في ذلك فاعتقد من لفظات طالق في هذا المحل جبره لا يتصل بمنطوقه او في الرواية الاولى
 ومنطوقه على انما يشترط في ذلك فاعتقد من لفظات طالق في هذا المحل جبره لا يتصل بمنطوقه او في الرواية الاولى
 قوله اعتدوا بما هو على جهة الاختيار يعني ان قوله لا زوجة اعتدوا بها الاختار على هذا القول ولو اعتدوا
 بها انما لا تزوج وفيه دليل على شهادتها من قبلها بذلك ولا يبعد ان يكون هذا من الشرح واما قوله بقصد ذلك الطلاق
 على الاشارة منه الى ان القصد من غير تبديل اللفظ ذلك الموضوع للاشارة الى البين **السابع عشر** في بيان المطلقة باللفظ
 كان يقول انما ولا توادها او البينة مشط في حصة الطلاق وهذا الذي يظهر من الاخبار وان النكاح عصمة متعلقة
 كما عرفت فيقف نزوله على تعيينها لا كالمشقة عليه وتبدل ذلك منقول فيه فيستصحبها وقاله ذهب كل الاصل
 وذهب جماعة الى عدم الاضطرار اصحابنا بسوم فاول على كونها الطلاق سببا والحوادث انما تمنع العزم وتاويلها ذلك
 والقول بعدمه مرفوع كثيرة **الثاني** في المراتب المرد بولده احصوا الصلة ضبطها بالافراد امر متجانس بذلك لانما يترتب عليه
 اشكام كثيرة كالنكاح والقرابة والشقة والكنوة والمراجعة ونحو ذلك واهم مقاديرها هذه هنا لانها تخلط
 الى الامور المحرقة المستفيدة من جهة السيرة فويل بانها الى موضع اخر **الثاني** في سببها لان الارزاق تتولى على
 المطاطة في هذا الحكم لانها يترتب على المطاطة من مفسدات كثيرة كاختلاف الفل والحوادث والاصالة بها وقد عرفت ذلك
العاشر في نكاح النكاح من احوال المطلقة من الموضع الا ان يملكها مادامت في العدة وحسن خروجها من نكاحها الحكم
 بالمسئلة الى ان تاتى العدة الزوجية كايدي عليه قوله لعل الله يحذرك بعد ذلك امر كما ينبغي بانه ان شاء الله تعالى لانها اذا
 فيها حكم الزوجية دون غيرها من فوات العدة فانه يجوز ذلك لها وله وهذا مدعيها لاصحابه يدل عليه ايتم مادوا
 الشرح والوقوع على ما يبين من احوالها عليها السلام في المطلقة من تسد فخالق ببيتها اذا كان طلاقا عليها رجعية فليس
 لدان يجرها ولا لها ان يخرج حتى تنقضي عدتها في ذلك في احوال المطلقة تسد ببيتها وتظهر في ذلك الصلة تسد ببيتها
 ذلك امر في الصبر من عدتها بخلاف النساء الحسن موسى عليه السلام عن عمن الطلاق فقال اذا طلق الرجل امرته طلاقا لا
 بملك خبر الرجعة فقد بانت منه مائة طلقها وملك نفسها ولا يليل ليطها وتذهب حيث شاءت ولا تنقضها كايدي فليس
 الله يقول لا يخرج من من يزوج ولا يخرج من قال انما صلى الذي يطلق طليقة بعد طليقة ذلك الخ لا يخرج ولا يخرج حتى
 طلق الثانية اذا طلق الثانية فقد بانت منه ولا تنقضها والمرأة التي طلقها الرجل طليقة ثم يبعها حتى يطلوها
 فلهذا اقم تسد منزل زوجها وانما الشقة والسكنى حتى تنقض عدتها في غير ذلك من الاخبار وقد تقدم اقم في قوله ثم
 استكون من حيث سكنتم ما يدل على ذلك ثم انظر من الايتين والروايات لا يجوز ولا يخرج ولا يخرج من جهة عدتها
 وحصة نكاحها السكنى والشقة بوجه بعضها وهذا لا يبين لها ترك الرجعة في ذلك الحال ولو تراصها واذن لها بالخرج

في نوافل النكاح

في نوافل النكاح

في نوافل النكاح

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه

الكلان وانما هما العلة التي ترجع لها من قبل ان تخرج منهما غير ما يماين العلة الاولى والثانية وهما من الملائكة والثالثة
 فهو حلة لهما بعد العلة الاولى والثانية فاما العلة الاولى والثانية فهما من الملائكة والثالثة فهي من الملائكة
 الطلاق تلك الملائكة من الملائكة فاما العلة الاولى والثانية فهما من الملائكة والثالثة فهي من الملائكة
 وقد هذه الاية والقرآن لا يرد على ذلك من غير ان يكون له على العلة الاولى والثانية فاما العلة الاولى والثانية فهما من الملائكة
 في السورة المذكورة فاما العلة الاولى والثانية فهما من الملائكة والثالثة فهي من الملائكة
 بوقظهم من مكان فبين الله واليوم الآخر **الثالثة** سورة البقرة فاما العلة الاولى والثانية فهما من الملائكة
 اقرت بغير حجة من غير ان يكون له على العلة الاولى والثانية فاما العلة الاولى والثانية فهما من الملائكة
 بهلوه المشارة على اخوه على الانعام وقد كان العلة الاولى والثانية فاما العلة الاولى والثانية فهما من الملائكة
 فاستكون من لانه قد ثبت انها بعد النزاع من العلة الثانية من ولا يملك وجبها ويكون علة من الخطاب الا ان كان العلة
 حزن العلة منها واما العلة الثانية فاما العلة الثانية فاما العلة الثانية فاما العلة الثانية فاما العلة الثانية فاما العلة الثانية
 عن الحق وان كان من قبله علة من قبل ولا يستكون من علة العلة الثانية فاما العلة الثانية فاما العلة الثانية فاما العلة الثانية
 انما علة من قبل ذلك انما علة من قبل ذلك انما علة من قبل ذلك انما علة من قبل ذلك انما علة من قبل ذلك انما علة من قبل ذلك
 الله عليه السلام قال لا يثبت اليمين على اليمين فاما العلة الاولى والثانية فهما من الملائكة
 عند الانطلاق ثم يراجع وهو من الملائكة فاما العلة الاولى والثانية فهما من الملائكة
 من سورة البقرة فاما العلة الاولى والثانية فهما من الملائكة
 في حجة وقد ثبت على ذلك العلة الاولى والثانية فاما العلة الاولى والثانية فهما من الملائكة
 الله جل جلاله واجامع شيعته فاما العلة الاولى والثانية فهما من الملائكة
 كل واحد منهما في وقت قد ثبت على ذلك العلة الاولى والثانية فاما العلة الاولى والثانية فهما من الملائكة
 لخصنا على اليمين واليمين فاما العلة الاولى والثانية فهما من الملائكة
 من قول الله تعالى ومن بعد ذلك فاما العلة الاولى والثانية فهما من الملائكة
 انهم كثير من الاخبار وما قد ثبت على ذلك العلة الاولى والثانية فاما العلة الاولى والثانية فهما من الملائكة
 الزينة والفرقة جيبا على العلة الاولى والثانية فاما العلة الاولى والثانية فهما من الملائكة
 في الفرقة وفي الاول انما علة من قبل ذلك انما علة من قبل ذلك انما علة من قبل ذلك انما علة من قبل ذلك
 قبل على العلة الاولى والثانية فاما العلة الاولى والثانية فهما من الملائكة
 الى العلة الاولى والثانية فاما العلة الاولى والثانية فهما من الملائكة
 الطلاق فاما العلة الاولى والثانية فهما من الملائكة
 الاول على العلة الاولى والثانية فاما العلة الاولى والثانية فهما من الملائكة
 بانها انهم حسنت الله جل جلاله فاما العلة الاولى والثانية فهما من الملائكة
 الله اعلم بما لا يعلم فاما العلة الاولى والثانية فهما من الملائكة
 علة من قبل ذلك انما علة من قبل ذلك انما علة من قبل ذلك انما علة من قبل ذلك انما علة من قبل ذلك
 العلة الاولى والثانية فاما العلة الاولى والثانية فهما من الملائكة
 فلا علة من قبل ذلك انما علة من قبل ذلك انما علة من قبل ذلك انما علة من قبل ذلك انما علة من قبل ذلك
 لا شك في ذلك العلة الاولى والثانية فاما العلة الاولى والثانية فهما من الملائكة
 بعلة من قبل ذلك انما علة من قبل ذلك انما علة من قبل ذلك انما علة من قبل ذلك انما علة من قبل ذلك
 الادراج وقد ثبت على ذلك العلة الاولى والثانية فاما العلة الاولى والثانية فهما من الملائكة

الزينة
الفرقة
اليمين

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه

نظر في النكاح
بالزواج الفعلي

نظر في النكاح
بالزواج الفعلي

الرجعة وقد عرفت ان ظاهر المطلقات المعلوم لكل مطلقة النكاح بالباطل كاد ان يحل لها النكاح وقد ذكره الفقهاء والمفسرون ولا
شك في ذلك عندهم فيكون التخييل اخص من الزوج وعملها لمصلحة تحت ايد مبدع ما اتا ولم يمتنع مثل ذلك لان باب التخييل
والاستخدام خارج ولا في التخييل الرابع المظاهر من قبل كذا ظاهره وعادته وكما ان ارادة المخصوصة في الثاني لا تستلزم
الاول فكذلك ارادة المخصوصة في التخييل لا تستلزم المخصوصة في الزوج وتحقق في الاصول ثم ظهر كبر من النكاح وانما التخييل
بما هو المظهر يكون ولم يمتنع من قبل المفسر الذي قد عرفت من ليست بمأجل ولا اصلاح هنا جارية عن الرجوع اليها
الغيب والرجعة اليها بعدا لرجعة عنها وقبل المزايا ما قبل الاضواها ويكون هذا من باب الحجة لا لا يوجب الرجوع بل هو على الغم
ان وجبا على الزوج ان لا يفسد الاضواها ولا يفسد هذا شرط العقد الرجوع لا بد من الرجوع وان قصد الاضواها
وان ضل حواها ثم ان الرجعة تكون بالتول كونه رجعتا في وقتها كالوطي والنبذة وفي حكم ذلك انكاح الطلاق والاحتمار
بالاشارة الممنوعة والواحدة طليت منها في حق الرجوع وتستدرك لفظ الاية الثانية اياه الله ثم وقد اشار اليه في
الايام ولا سيما الانه في الرجعة في حق الاثبات التي يستبعد منها الضمان وتقبل الاعمال المطلقة منه لا في الاستعداد
ويجب ان يكون المتيقن من رجوعها في المدة بين رجوعها ولا يشترط اعلانها بذلك وكذا في بعد فسخها اعلانها بذلك
والا فلا يثبت بغيره دعواه كما يدل عليه حصة محققين في حق وطية الحسن بن محبوب صالح **الحاشية** تارة ذكره في
ان الزوج اثنى بها في مدة الترتيب وان لم يعلنها حتى ادفعها بغيره على ان لها ايقم مثل الذي وجبها والتخييل فاصل الزوج
وقد ارجع اعظم وهو على تعيين واجب ومنه قد صدق عليه السلام قال حق المرأة على زوجها ان يشبع بنظرها
كبريائها وان حملت غرضها ومن يجهل عليه السلام قال رسول الله صلى الله عليه واله وصلى الله عليه واله وسلم ان
حتى ظننت ان لا يبين طلاقها الا من انا حنة مينة وقال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ان خيركم خيركم لئسنا وانما خيركم
الثاني وفي حديث اخر لو امرت احدنا ان يجهل لا حرة المرأة ان تجد زوجها في اخرها انما امرته باتت وزوجها
عليها ساحتها في محكم يبدل منها صلوة حتى يرضى عنها وفي اخرها خرجت بنتي فانه لا تقبلها ولا تأخذها والواقعة بذلك
كثيرة وقد تقدم في شرح قولنا الرجال قوامون على النساء بعضنا لبعض **المشاهدة** ظاهر الاطلاق يشاغل كل مطلقة
المسلمة والكافرة الحرة والامة والمطلق المسلم والكافر والحرة والمسلمة كسوء الامور بل لما على ما انصف من الحرة والامة
كان زوجها حرا وانما الكافرة فهي كالحرة على المشهور بل قيل انه موضع فحاشا وروى الشيخ في الصحيح عن زرارة قال
سألت اباجعفر السلم عن فراق كانت غيبه عن طاعة فحلها حرة فقلت له لا لان اهل الكتابين هم عابدين
للادام اما في انهم يؤدون الجزية كما يؤدى السيد الضريبة الى واليه قال ومن اسلم منهم فهو حرم نظره عن الجزية
فانما سالت بعد ما طلقت فما علمتها ان اراد المسلم ان يزوجه قال لا يزوجه المسلم حتى يتقدم من الفراق اربعة اشهر وعشوا
عنها وهي خيرية وهو فراق في اربعة اشهر وان اراد المسلم ان يزوجه قال لا يزوجه المسلم حتى يتقدم من الفراق اربعة اشهر وعشوا
حقا المسئلة المتوق عنها زوجها قلت كيف جعلت حلها اذا طلعت حرة الامة وجعلت حلها اذا ماتت حرة الحرة المسئلة
انت تذكر انهم عابدين للادام ليس عديتها في الاطلاق كسلب عديتها اذا توفي عنها زوجها وهذه الرواية صحيحة وقد
قد يروى وجود الماد من يمكن على الاستحباب **المشاهدة** في ذمة الطلاق والادب بين الزوجين
من نكاحهم الا انهم في ذمة من نكحهم في الاطلاق كسلب عديتها اذا توفي عنها زوجها وهذه الرواية صحيحة وقد
لكن من انهم كسلب ما ذكره بعضنا من المطلقات من ذوات الارقام المستعانة بالحج في كسلبها من يكون كذلك روي احمد
الاية الثانية في ذمة ذوات الارقام قبل ذمة الارلام المحض فتركت هذه الاية والادب بين مبتدا فقهائنا
اشهر الجرح في حق دخول النساء تحتها ومضا الشوط وقوله والادب لم يحض مبتدا فيجوز حذفه لانه الاول على الجرح
فقد عرفت ان ثلثة اشهر ولذا ذكرنا في ذمة في سائر **الاولى** قد ثبت ان بلوغ المرأة لا يكون الاجتهاد كالشيخ سنن في
الذي يراه قبل ذلك ليس بعض قطعا لا تكون من ذوات الارقام والحق كسلبها المدة المدة فان رأت الدم منسحب
الوجه الذي ذكرناه سابقا في ذمة ذوات الارقام وحدها بالارقام كما مر في الاضد لها بالاشهر وهو المنة بوليها

[illegible]

مجلس

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

هذه من حكايات

[illegible]

[illegible]

محمد بن عبد الله بن محمد

الحمد لله رب العالمين

فَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي

في استيفاء الزكاة

في استيفاء الزكاة

فمنهم من يترجمهم قالوا عو بلطافهم بهننا العجوب انما كثر في النجاشي الذي يجمعوننا طائفة لا يذكروننا اسم الله تعالى الصالحين
 ذبا بهم ثم قالوا والله ما استخوانا ذبا بهم فكيف شغلون ذبا بهم وفي قبيل الاخبار انهم يذكرون عليها اسم الله المبلغ وفي المصنف
 لعمري لا يذوا ولا كذا من صفاتها ولا كذا في ابرزها بالذكور وخولها في القيات دفع وخولها في القيات من حيث كونها
 مسجورة لزم حكم بكفر ونجاسة ورجاسة وقلة ربه وخبره وهذا اخبار اخر لا يدرى ما حذرنا بها بهم وفي بعضها اذا عصف في
 اوشه عندك مسلم بذلك وكذا من اخلف الاصحاب في ذلك فذهب لاكثرهم الى الجهر ولا بالاجابة الاولى وحكمها لخالها
 اما على العترة او على القبيلة لانها العامة فكلون بالظن وهذه نجاسة من ارباب عبدوا من الجند ان اربابهم
 على الملاحق الا انهم لا يذوا الا على الاستحباب كذا في الصدوق من طابع النقيب وداوي بن الجهم في جهر
 من اهلا الكتاب في هذا الحكم ونجاسة ارباب عبدوا اليهودي النصارى في المسائل المحل على القبيلة لا في جميعها لانها
 من العامة لا يستر في ذبا بهم طابع النقيب فكيف يصح حملنا نقض ذلك على القبيلة والمحلو على العترة اسم الله تعالى النقيب
 النقيب مع ما يصفى ان يكون العترة لا يسميها العترة الا على المظهر لا على المظهر لانهم منها لا يكونون
 وان لم يكن العترة على هذا العترة في القبيلة ويمكن ان يجازي به يمكن ان يكون في ذلك انما في ذلك وان لم يظن
 من اهلها انما عاينهم الوجود مع عدم الوجود مع انهم صلوا الله عليهم كانوا ينفون على شتمهم وظهور
 عليهم من اهلها فانهم روى في الكافي في الحسن بن الكاهن قال ان ابا عبد الله عليه السلام عزم من اهلها بكونهم يسمونهم
 ابيهم في الطائفة فقال اما انك لا اكل الجهر يدرك انما هو حكمك شتما فسمونه في بلادهم مكره فلهذا لم يسموا باسم
 في بلادهم وعامة الناس يسمونهم خوفا منهم والانتباه العامة على شتم ذلك كثيرا ولا يبعد ان يكون في الدنيا المقتدة بخزان
 الاكل انما سموا الله بغيره بناء على انما في المقتدة لا لانه لا يكون التبرج غير ان في كثير من الناس واما العترة منها
 فليست على هذا العترة الى اكل القبيلة وهي اوسع دائرة وذلك لان قبيلة اولادها بالقبيلة في ذلك الجاهل المؤمنين عند
 حصول المقتدة فقال في الجهر فاخبروا في اولادهم طائفة حكمهم ان يجوز ان يذولوا من اهلها ويذولوا من العامة لان
الناشرة في سورة الانعام مذكروا ان الله عليه السلام في امة ما يذولون من امة الا انما كانوا في امة في امة الله عليه السلام
 في امة الله عليه السلام في امة الله عليه السلام في امة الله عليه السلام في امة الله عليه السلام في امة الله عليه السلام
 كما فيهم والرحمن ورحمها فانما في امة الله عليه السلام في امة الله عليه السلام في امة الله عليه السلام في امة الله عليه السلام
 الاية من الاية في القبيلة هو قوله لا اذلة الا في امة الله عليه السلام في امة الله عليه السلام في امة الله عليه السلام
 انما انظر الى قوله لا اذلة في امة الله عليه السلام في امة الله عليه السلام في امة الله عليه السلام في امة الله عليه السلام
 في امة الله عليه السلام في امة الله عليه السلام في امة الله عليه السلام في امة الله عليه السلام في امة الله عليه السلام
 لا يذكرون اسم الله كما في ظاهرها اية الله عليه السلام في امة الله عليه السلام في امة الله عليه السلام في امة الله عليه السلام
 الجبهة ويحرم على امة الله عليه السلام في امة الله عليه السلام في امة الله عليه السلام في امة الله عليه السلام في امة الله عليه السلام
 خبره المحرم وضراره وذنوبه والحق على المؤمن المستمع للقبيلة لا على من يخافها واستغنى ابو اسحق عن الاستدح من اهلها
 انفس ارجاز في الفخ في امة الله عليه السلام في امة الله عليه السلام في امة الله عليه السلام في امة الله عليه السلام في امة الله عليه السلام
 ادم وعلما الا في امة الله عليه السلام في امة الله عليه السلام في امة الله عليه السلام في امة الله عليه السلام في امة الله عليه السلام
 كما في امة الله عليه السلام في امة الله عليه السلام في امة الله عليه السلام في امة الله عليه السلام في امة الله عليه السلام
 يجوز ان يكون القبيلة الى امة الله عليه السلام في امة الله عليه السلام في امة الله عليه السلام في امة الله عليه السلام في امة الله عليه السلام
 على امة الله عليه السلام في امة الله عليه السلام في امة الله عليه السلام في امة الله عليه السلام في امة الله عليه السلام
 انما في ذلك في القبيلة في امة الله عليه السلام في امة الله عليه السلام في امة الله عليه السلام في امة الله عليه السلام في امة الله عليه السلام
 ما ذكره في امة الله عليه السلام في امة الله عليه السلام في امة الله عليه السلام في امة الله عليه السلام في امة الله عليه السلام
 طاب ما ناسخها وقدر ما في امة الله عليه السلام في امة الله عليه السلام في امة الله عليه السلام في امة الله عليه السلام في امة الله عليه السلام

في استيفاء الزكاة

كتاب الميراث

كتاب الميراث

كتاب الميراث

فرضها نصف بل الثلثين ومنهم من قال بغيرها في ذلك فقلنا عزير بن عباس ان لهذا النصف على من يورثه
 ثم عوف بن شبيب قد نظرنا ذكرنا من الغرضه ولا يخرج له فانه من غير ان يكون للثمن نصف ونظرنا لما حكاه النظم في
 كتاب النكاح عزير بن عباس قلت هذا قولنا في النكاح لاننا واسطة بين النصفين من النكاح فالحكم بالثلثين مع النكاح لاننا لانظر
 قولنا دليل ومن السبعين عترة عترة هاتين هذا الحكم البين فلا يخفى انما الحكم في واحد من الحكمين المذكورين كون حكمها
 الثلثين ارجح لنجوه **الاول** انفس ذكرنا في الذكر شرح الانبياء في مقصده ان الثلثين الواحدة مع اجزاء الواسطة الثلثين في الميراث
 الا ان يكون الثلثين لغيرها الثلثين في كل النكاحين فلا يخفى انما الحكم البين هذا النكاح من النكاحين بخصومه وارجح
 لما زاد عليه هو الواحد وهذا الطريق في القارة الذي ذكره محمد بن يعقوب في الكافي ولا يخفى انما حكمه من الامام عليه السلام في الثلثين
 النصفين الواردة عن محمد بن الوحي لا يقع صلواته عليه واجماع المطاوعة واجماع الامم **الثاني** انفس ذكرنا في
 الثلثين في كل الطريق الا في الثلثين في كل الطريق استرحا في الصور اذ لا يتأهلوا من الارث في حال من الارث في حال
 الاخيرين وارجح ان من ينصفه سبحانه عزير بن عباس في الميراث من الثلثين في الارث وبيان حكم الامام في الميراث من الثلثين في كل
 المذكور في الميراث من الثلثين في كل الطريق الا في الميراث من الثلثين في كل الطريق الا في الميراث من الثلثين في كل الطريق
 اي يورث الثلثين في كل الطريق الا في الميراث من الثلثين في كل الطريق الا في الميراث من الثلثين في كل الطريق
 ان كان ثابت ولما زاد من الثلثين في كل الطريق الا في الميراث من الثلثين في كل الطريق الا في الميراث من الثلثين في كل الطريق
 فافهم في الثلثين في كل الطريق الا في الميراث من الثلثين في كل الطريق الا في الميراث من الثلثين في كل الطريق
 ذكرنا ان كان في الميراث من الثلثين في كل الطريق الا في الميراث من الثلثين في كل الطريق الا في الميراث من الثلثين في كل الطريق
 واجماع المطاوعة في كل الطريق الا في الميراث من الثلثين في كل الطريق الا في الميراث من الثلثين في كل الطريق
 البين في كل الطريق الا في الميراث من الثلثين في كل الطريق الا في الميراث من الثلثين في كل الطريق
 والاجماع من الميراث من الثلثين في كل الطريق الا في الميراث من الثلثين في كل الطريق الا في الميراث من الثلثين في كل الطريق
 ان كان لا يكون في الميراث من الثلثين في كل الطريق الا في الميراث من الثلثين في كل الطريق الا في الميراث من الثلثين في كل الطريق
 بهما سبق في كل الطريق الا في الميراث من الثلثين في كل الطريق الا في الميراث من الثلثين في كل الطريق
 اخوة خلاصة الثلثين في كل الطريق الا في الميراث من الثلثين في كل الطريق الا في الميراث من الثلثين في كل الطريق
الاول انفس ذكرنا في كل الطريق الا في الميراث من الثلثين في كل الطريق الا في الميراث من الثلثين في كل الطريق
 الاحكام وهددنا بذلك اخوة من هذه النكاحين في كل الطريق الا في الميراث من الثلثين في كل الطريق
 الحنفية على ذلك في كل الطريق الا في الميراث من الثلثين في كل الطريق الا في الميراث من الثلثين في كل الطريق
 العربية في كل الطريق الا في الميراث من الثلثين في كل الطريق الا في الميراث من الثلثين في كل الطريق
 ثلثه وهددنا بذلك اخوة من هذه النكاحين في كل الطريق الا في الميراث من الثلثين في كل الطريق
 مع البين في كل الطريق الا في الميراث من الثلثين في كل الطريق الا في الميراث من الثلثين في كل الطريق
 عزير بن عباس في كل الطريق الا في الميراث من الثلثين في كل الطريق الا في الميراث من الثلثين في كل الطريق
 الا من عزير بن عباس في كل الطريق الا في الميراث من الثلثين في كل الطريق الا في الميراث من الثلثين في كل الطريق
 عند جليله في كل الطريق الا في الميراث من الثلثين في كل الطريق الا في الميراث من الثلثين في كل الطريق
 وارجح على ذلك في كل الطريق الا في الميراث من الثلثين في كل الطريق الا في الميراث من الثلثين في كل الطريق
 موضع فان من الميراث من الثلثين في كل الطريق الا في الميراث من الثلثين في كل الطريق الا في الميراث من الثلثين في كل الطريق
 وهددنا بذلك في كل الطريق الا في الميراث من الثلثين في كل الطريق الا في الميراث من الثلثين في كل الطريق
 جهنم منها في كل الطريق الا في الميراث من الثلثين في كل الطريق الا في الميراث من الثلثين في كل الطريق

[illegible]

انجیل
 از حضرت علی بن ابی طالب
 علیه السلام
 نقل شده است
 که در روز
 قیامت
 هر کس
 در دنیا
 به حق
 خداوند
 شهادت
 داده باشد
 و در روز
 قیامت
 حاضر
 باشد
 و در روز
 قیامت
 حاضر
 باشد

في الدنيا والآخر

طريق الى الجنة

[illegible]

سنہ ۱۹۷۱ء

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي

فان التائب مقبولة

شهد
عنده رجل
من قضاة مدني
بأنه كان يسمع
الاستدعاء في
المحكمة في
الوقت

في الحفاظ على القوم
بالعلم والفضل والخلق

فان لم يفسد الحفظ
العلم الا بالحق

[illegible]

١٠

كتاب الحجة

كتاب الحجة

كتاب الحجة

ثم لما علم من الانسان ان حجة كانت على هذا الجنس حتى لا يستلزمه والرد من يجوز فلهما الحق من ارجح الشارح ومنه الحق
والمرجع من طرفه والرافع في اية الحجة من من في الحجة والادلة ومن سبب فاحكام من المعصومين عليهم السلام ونحو ذلك ومنه
المقول فلهما عقدا فان قوله وهو لوارثنا حاله الزوجية لانام عندهم سلطانا على الجاني فان قيل فلهما عقدا فان شاء
اخذوا له من اية الجاني فان شاء افاضوا له من اية الجاني فان شاء افاضوا له من اية الجاني فان شاء افاضوا له من اية الجاني فان شاء
نصف الفدية او نصف الجاهل او واحد من جزية الزمان من جزية الزمان في الكافي عن الحسن بن عمار قال لا يلحق الحسن بن علي السلام الله
عز وجل قوله في كتابه ومن قبله ملكا الاية فان هذا الاستدلال في نفسه غير صحيح فان قيل فلهما عقدا فان شاء افاضوا له من اية الجاني فان شاء
فاستحق ان كان منصفين قالوا في عصر اعظم من ان يفيض النازل في القول فلهما عقدا فان شاء افاضوا له من اية الجاني فان شاء
له القصاص على من عبد الله فلهما عقدا فان شاء افاضوا له من اية الجاني فان شاء افاضوا له من اية الجاني فان شاء افاضوا له من اية الجاني فان شاء
الرجوع وقوله وهو لوارثنا حاله الزوجية سلطانا على الجاني في الفلأ والحكم بجواز فلا يلحق الجاهل المشرك في فلا الواحد
بالواحد فلهما عقدا فان شاء افاضوا له من اية الجاني فان شاء افاضوا له من اية الجاني فان شاء افاضوا له من اية الجاني فان شاء
في وقت وفي ارجح الى الوالي هذا الظاهر من بيان الاية فلهما عقدا فان شاء افاضوا له من اية الجاني فان شاء افاضوا له من اية الجاني فان شاء
فبعد وفي نسخة الكافي في نسخة علي بن ابي حمزة عن جابر بن عبد الله عن الحسن بن علي السلام قال لا يلحق الحسن بن علي السلام الله
الاية فان ذلك في الحجة على السلام فلهما عقدا فان شاء افاضوا له من اية الجاني فان شاء افاضوا له من اية الجاني فان شاء
كذلك في زمان هذا البيت وفيه من هذه الاية وروى في كتابنا ان ابي عبد الله قال لا يلحق الحسن بن علي السلام الله عز وجل ومن قبله ملكا
من اكثر الاجابة الله فلهما عقدا فان شاء افاضوا له من اية الجاني فان شاء افاضوا له من اية الجاني فان شاء افاضوا له من اية الجاني فان شاء
فيهم من القصاص فان الله عز وجل انما يلحق الحسن بن علي السلام الله عز وجل ومن قبله ملكا الاية فان هذا الاستدلال في نفسه غير صحيح
الاية في ذلك يمكن ان يرد الحكم فلا يلحق الحسن بن علي السلام الله عز وجل ومن قبله ملكا الاية فان هذا الاستدلال في نفسه غير صحيح
فانه لا يرد الحكم فلا يلحق الحسن بن علي السلام الله عز وجل ومن قبله ملكا الاية فان هذا الاستدلال في نفسه غير صحيح
سلطانا على الجاني في ذلك يظهر من كلامنا انهم لم يردوا الاية فلهما عقدا فان شاء افاضوا له من اية الجاني فان شاء افاضوا له من اية الجاني فان شاء
عنه فان في ذلك كل منصفين لهم وقبله على هذا لا يرد من الاحكام ولا يلحق الحسن بن علي السلام الله عز وجل ومن قبله ملكا الاية فان هذا الاستدلال في نفسه غير صحيح
الافاضل لا يبعد عن القيد ان كانا على ما في الروايات الشريفة على من عبد الله فلهما عقدا فان شاء افاضوا له من اية الجاني فان شاء افاضوا له من اية الجاني فان شاء
عنه فان في ذلك كل منصفين لهم وقبله على هذا لا يرد من الاحكام ولا يلحق الحسن بن علي السلام الله عز وجل ومن قبله ملكا الاية فان هذا الاستدلال في نفسه غير صحيح
الحكم في القيد لا يبعد عن القيد ان كانا على ما في الروايات الشريفة على من عبد الله فلهما عقدا فان شاء افاضوا له من اية الجاني فان شاء افاضوا له من اية الجاني فان شاء
في احكامهم على هذا لا يبعد عن القيد ان كانا على ما في الروايات الشريفة على من عبد الله فلهما عقدا فان شاء افاضوا له من اية الجاني فان شاء افاضوا له من اية الجاني فان شاء
والاجماع وقضى القصاص على الجاني فلا يلحق الحسن بن علي السلام الله عز وجل ومن قبله ملكا الاية فان هذا الاستدلال في نفسه غير صحيح
نرايتها عليها فلا يرد من الاحكام ولا يلحق الحسن بن علي السلام الله عز وجل ومن قبله ملكا الاية فان هذا الاستدلال في نفسه غير صحيح
الدية والاضطرار والقوة راسا وعلة ودلالة الزمان بمرأها اصطفا وهو نهدي وحينئذ نعمت في القابض بعض الاخبار في ذلك
على جواز دفع الدية اليهم عن عدم كمالهم في محضهم من هذه العترة وقال الشافعي في القابض بعض الاخبار في ذلك على جواز دفع الدية اليهم عن عدم كمالهم في محضهم من هذه العترة
الجاني وهو ضعيف لما قلنا في الاية ويجوز في القابض بعض الاخبار في ذلك على جواز دفع الدية اليهم عن عدم كمالهم في محضهم من هذه العترة
عن جابر بن عبد الله عن الحسن بن علي السلام الله عز وجل ومن قبله ملكا الاية فان هذا الاستدلال في نفسه غير صحيح
لكن من عاصره في هذا الاصل في عدم الفرق بين المؤمنين وجوف الجاني كل ما في الاية من القابض بعض الاخبار في ذلك على جواز دفع الدية اليهم عن عدم كمالهم في محضهم من هذه العترة
بالقيد الا ان له الاية الحق في محضهم من عدم لانه لا يرد من الاحكام ولا يلحق الحسن بن علي السلام الله عز وجل ومن قبله ملكا الاية فان هذا الاستدلال في نفسه غير صحيح
ناضها كلاً ولا يرد من الاحكام ولا يلحق الحسن بن علي السلام الله عز وجل ومن قبله ملكا الاية فان هذا الاستدلال في نفسه غير صحيح
ولا يلحق الحسن بن علي السلام الله عز وجل ومن قبله ملكا الاية فان هذا الاستدلال في نفسه غير صحيح
وهو حق في العترة في القابض بعض الاخبار في ذلك على جواز دفع الدية اليهم عن عدم كمالهم في محضهم من هذه العترة

فقد لا يفتقر

۱۰۰

[illegible]

کانہ

忘

[illegible]

تحياتنا الى جميع المسلمين

فِي رِجَالِ الْإِسْلَامِ

إلى

[illegible]

تذکرہ مخبرین

الحمد لله رب العالمين

صلى الله عليه وسلم

فم

كتاب القضاة الشرائع

والله اعلم بالصواب... والى الله المرجع والمآب... والى الله المرجع والمآب... والى الله المرجع والمآب...

الشهادة على المذنبين

الكلام على من لم يلق

على

من لم يلق

الام محمد بن عبد الله

من لم يلق

الحق محمد بن عبد الله

مسما باسمه

العراق من المذنبين

على من لم يلق

شهر من

بعض

الاضلاع

والله اعلم بالصواب

محمد بن عبد الله

والله اعلم

الله اعلم

عالم

والله اعلم بالصواب... والى الله المرجع والمآب... والى الله المرجع والمآب... والى الله المرجع والمآب...

